

**INFLUENCIA DE LAS MIGRACIONES PROTESTANTES ESTADOUNIDENSES
EN LOS PARTIDOS POLÍTICOS PAN Y ARENA. CASO: MÉXICO Y EL
SALVADOR**

MARÍA CAMILA CÁRDENAS SÁNCHEZ

**UNIVERSIDAD COLEGIO MAYOR DE NUESTRA SEÑORA DEL ROSARIO
FACULTAD DE RELACIONES INTERNACIONALES
BOGOTÁ D.C., 2015**

“Influencia de las migraciones protestantes estadounidenses en los partidos políticos PAN y
ARENA. Caso: México y El Salvador”

Estudio de caso

Presentado para optar por el título de Internacionalista
En la Facultad de Relaciones Internacionales
Universidad Colegio Mayor de Nuestra Señora del Rosario

Presentado por:

María Camila Cárdenas Sánchez

Dirigido por:

Gina Marcela Reyes

Semestre II, 2015

A Dios, porque sin Él nada es posible.

A mi mamá por todo su trabajo, incondicionalidad y esfuerzo durante toda mi vida.

A Andrés por su gran apoyo, compañía e impulso en los últimos años.

AGRADECIMIENTOS

Este trabajo es el resultado de una etapa de desarrollo, crecimiento, y aprendizaje en mi vida. Tiempo, dedicación, esfuerzo, y sacrificio formaron parte de este proceso tanto por parte mía como de quienes me rodean y estiman.

En primera instancia quiero agradecerle a mi mamá. La primera persona en mi vida, mi guía y apoyo durante toda mi vida. Quien ha sido incondicional y ha estado a mi lado con consejos y enseñanzas, e inspirándome a crecer como persona, y a alcanzar cada meta que me propongo. Gracias a ella conocí a Dios y es mi modelo y ejemplo a seguir para enfrentar cada reto sin perder la fuerza, ni la fe, siempre rescatando valores y principios para ser un buen ser humano.

Especialmente quiero agradecerle a Andrés. Mi amigo. Mi compañero. Mi cómplice; quien a lo largo de este proceso ha logrado darme el impulso y la fuerza que en instantes creí no poder encontrar. El que me ayuda a ver las oportunidades presentes, aun cuando enfrentamos lo adverso, y quien jamás permitió que me diera por vencida ante aquellos momentos difíciles. Gracias a su apoyo y constante ánimo he crecido como persona y conozco el verdadero significado de la perseverancia.

También quiero agradecerle a mi directora de trabajo de grado, Gina Marcela Reyes. Su tiempo, apoyo, sabiduría y consejos hicieron que completar este trabajo de forma exitosa fuese posible, y con ello, logre desarrollar una nueva perspectiva ante el estudio de religiones, así logrando decidir que enfocaré mi futuro profesional en el área académica.

Finalmente, le agradezco a la Universidad del Rosario, docentes, compañeros y personal de la facultad de Relaciones Internacionales. Este trabajo cierra un ciclo en nuestras vidas, y abre las puertas a nuevos retos, pruebas, y ante todo excelentes oportunidades.

RESUMEN

La presente investigación, tiene como objetivo analizar a partir de la segunda oleada migratoria de misiones protestantes norteamericanas hacia el centro y sur de América a finales de los 80s, la incidencia de estas en la organización interna, las estrategias para acceder al poder y el proyecto político de los partidos políticos, Partido de Acción Nacional (PAN) de México y Partido Alianza Republicana Nacionalista (ARENA) de El Salvador. Esta investigación pretende determinar la influencia de estas migraciones en la construcción, consolidación o transformación de los partidos políticos anteriormente mencionados, llegando así a una notoria tendencia derechista de estos en la actualidad, partiendo de que ambos partidos como ideología política son conservadores, y cuentan con una fuerte influencia republicana, sin dejar de lado una democracia cristiana y un propósito anticomunista.

Palabras Claves

Misiones protestantes, protestantismo, fundamentalismo, partidos políticos PAN y ARENA, México, El Salvador.

ABSTRACT

This investigation's objective is the analysis of the second stage of North American Protestant missions' immigration to Central and South America in the late 1980s, how these influenced internal organizations, strategies to reach power, and the political parties' (Partido de Acción Nacional (PAN) in México, and Partido Alianza Republicana Nacionalista (ARENA) in El Salvador) political project/mission. This investigation seeks to determine how these immigrations affected the construction, consolidation, or transformation of the political parties previously mentioned, reaching a strong right wing tendency today, given that both parties are conservative, and have substantial republican influences, not leaving behind a Christian democracy and anti-communist purpose.

Key Words

Protestant missions, protestant, fundamentalist, political parties PAN and ARENA, Mexico, El Salvador.

CONTENIDO

	Pág.
INTRODUCCIÓN	9
1. LÓGICAS DEL PROTESTANTISMO NORTEAMERICANO	13
2. MIGRACIONES DE MISIONES PROTESTANTES ESTADOUNIDENSES A CENTRO AMÉRICA	19
3. MISIONES PROTESTANTES EN EL SALVADOR Y MÉXICO	25
3.1. México	25
3.2. El Salvador	35
4. EXPRESIÓN POLÍTICA PARTIDISTA DE LAS MISIONES PROTESTANTES EN EL SALVADOR Y MÉXICO. PARTIDOS PAN Y ARENA	44
4.1. Partido Acción Nacional (PAN)	45
4.2. Propuestas de gobierno y estrategias para acceder al poder del PAN	46
4.3. Partido Alianza Republicana Nacionalista (ARENA)	49
4.4. Propuesta de gobierno y estrategias para acceder al poder del ARENA	50
5. CONCLUSIONES	52
BIBLIOGRAFÍA	

LISTA DE GRÁFICOS Y TABLAS

	Pág.
Gráfico 1. Aumento de las misiones de EE.UU	23
Gráfico 2. Población protestante según departamentos	24
Gráfico 3. Estadísticas de la membresía protestante en México. 1882-1910	30
Gráfico 4. Número de congregaciones protestantes en México. 1875-1910	1
Gráfico 5. Centroamérica: crecimiento del protestantismo	38
Gráfico 6. Porcentaje del movimiento pentecostal en el conjunto del protestantismo. 1836-1980	40

INTRODUCCIÓN

Los Estados centroamericanos a partir de los años ochenta, sufrieron cambios a causa de la segunda oleada migratoria de misiones protestantes fundamentalistas provenientes de norteamérica. A finales del XVIII y comienzos del XIX, se consolidó la actividad de las misiones protestantes.

A comienzos del siglo XX, Estados Unidos, obedece a una religiosidad más ortodoxa, y es así como se crean las misiones que buscaban expandir la religión, sobre todo hacia la zona latinoamericana. La línea fundamentalista, se caracteriza por el retorno sobre lo puro de la experiencia religiosa, sobre las enseñanzas originales, lo cual la aleja de las vivencias contemporáneas generando una profunda separación con los compromisos sociales. (Cairo 2006, pág 37) El fundamentalismo protestante “parece implicar consustancial y necesariamente la idea de la nación. En términos de identificación cultural, el fundamentalismo, además, presupone la contraposición entre un ellos y un nosotros (extranjeros y pueblo elegido respectivamente)” (Cañeque El país, 1991, pág. 1). El protestantismo en Estados Unidos se ha manejado de una forma muy particular, de hecho aunque se ha demostrado una separación entre el Estado y la Iglesia, la mayoría de presidentes o candidatos no se han desentendido de la religión, usualmente asumen una posición dentro de ella, pues al ser una nación “bendecida por Dios”, las convicciones desde la historia han estado y estarán muy arraigadas dentro de su cultura. “Aunque la mayoría de los que han hecho hincapié en el aspecto religioso han sido presidentes del partido republicano, también han habido muchos casos entre los demócratas” (Cañeque Revista de Debat politic 2003, pág. 1).

En las primeras oleadas migratorias, Estados Unidos logra difundir el protestantismo en países con arraigo católico como México y El Salvador, usando como estrategia la modernización de culto, pues se decía que el protestantismo era la religión de la libertad, mientras que el catolicismo la de la autoridad y el sometimiento. Es importante tener en cuenta que la iglesia Católica siempre fue para el protestantismo su principal opositor y era ésta el mayor impedimento para lograr que el protestantismo alcanzará una fuerza semejante.

Estados Unidos ha mostrado su supremacía, asegurando y garantizando su interés por ser soberano, tener posición y reconocimiento tanto económica como políticamente. “...en la última década del siglo XIX norteamericano estaba en su clímax un extendido sentimiento de autosuficiencia y autocomplacencia, reflejado en todas las capas y segmentos de la sociedad: una nación arrogante que confiaba en su poderío bélico y en su destino: “el nuevo Destino Manifiesto”. Esta alegría de ser fuertes, el dominio del mundo, constituían el sustrato ideológico del expansionismo y el imperialismo” (Cepeda 2012, pág. 3).

A partir de 1910 se hacen más evidentes las misiones diplomáticas por parte de Estados Unidos a México, porque en este país se estaba imponiendo una dictadura, “la dictadura Porfirista”, en estos esfuerzos por crear buenas relaciones entre ambos países, las escuelas formadas por protestantes ya consolidadas en el país, se inquietan por esta situación política, y es entonces cuando se habla de una diplomacia cultural; es decir que hicieron uso de las dificultades del país, más que todo con un interés en el ámbito social, para establecer relaciones pacíficas entre ambos países, llegando a aceptar muchos de los cambios sociales, culturales y religiosos que traía la apertura a relaciones e intervención norteamericana.

En El Salvador, desde 1914 las oleadas de misiones protestantes norteamericanas fueron más fuertes, la acogida no fue tan compleja como la de México, sobre todo porque el objetivo era establecerse para combatir los ideales comunistas en la región. Así que la llegada de las misiones protestantes, fueron apoyadas por gobiernos liberales de la época, y se empezaron a desarrollar prácticas democráticas que promovieron la configuración de la sociedad civil. Ante esto la iglesia católica reaccionó completamente en contra, resistiéndose al despliegue del protestantismo en el país. Federico Mebius fue importante en la historia protestante de El Salvador y llevó los primeros movimientos pentecostales al país.

Es pertinente entender que los partidos en su gran mayoría están precedidos por un interés o ideal, en este caso la religión protestante puede ser un factor determinante en la configuración y construcción de los partidos políticos como el PAN y el ARENA, puesto que ambos partidos tienden a tener una visión similar a la del Partido Republicano que tiene un fuerte legado religioso, con una posición de derecha, visión conservadora e ideología liberal y neoliberal, de centro-derecha o derecha.

De forma alterna al auge de las misiones protestantes norteamericanas, en 1926, Manuel Gómez Morin empieza a formar el Partido Acción Nacional (PAN) y en 1939, tras una serie de revoluciones y crisis económica en el país, se crea el partido con el afán de contrarrestar la problemática. Uno de sus primeros objetivos fue crear para México unos principios fuertes, con valores, actitud espiritual dinámica, moralidad y estructuras políticas y sociales sólidas para lograr un bien para toda la comunidad. (Partido Acción Nacional Pág 1)

Tras un golpe de Estado en El Salvador en 1979, Roberto D'Aubuisson crea el partido político Alianza Republicana Nacionalista (ARENA), con principios democráticos, con estructura nacionalista, reconociendo su amor hacia Dios, la patria y el trabajo por la libertad de los pueblos. El objetivo del partido era y es defender las tradiciones occidentales a través del nacionalismo y la democracia.

Es importante saber acerca de las diferentes formas y por medio de quiénes, estos dos partidos han tomado posición en el gobierno de estos dos países. Por México se analizará la presidencia de Vicente Fox, y por El Salvador la presidencia de Alfredo Cristiani. Con el fin de identificar las estrategias para acceder al poder y entender el proyecto político con la representación de estos presidentes, detectando por lo menos dos de estos proyectos y así determinar si existe o no una influencia directa o indirecta del protestantismo en la política mexicana y salvadoreña a través de los partidos PAN y ARENA.

En este punto es pertinente cuestionarse: ¿Cuál ha sido la influencia de las migraciones protestantes estadounidenses en la organización interna, las estrategias para acceder al poder, y el proyecto político de los partidos políticos PAN y ARENA de México y El Salvador?

Como hipótesis se puede decir que existe una influencia de las oleadas migratorias protestantes estadounidenses desde los años 80s, sobre la consolidación o reformas de los partidos políticos, en la organización interna, las estrategias para acceder al poder, y el proyecto político de los partidos PAN y ARENA de El Salvador y México, llegando así a una notoria tendencia derechista de estos en la actualidad, partiendo de que ambos partidos como ideología política son conservadores y cuentan con una fuerte influencia republicana, sin dejar de lado una democracia cristiana y un propósito anticomunista.

El objetivo principal de este trabajo se resume en determinar qué tanto influyeron las migraciones protestantes en los partidos políticos PAN y ARENA de México y El Salvador. La pertinencia del proyecto consiste en que permite entender desde una perspectiva no tradicional las Relaciones Internacionales entre Estados Unidos y Centroamérica, abordando una categoría novedosa en su análisis como es la migración de comunidades protestantes fundamentalistas, que llegan a El Salvador y México buscando la propagación de una ideología religiosa acorde a una ideología política, es decir, que además de un interés por evangelizar y propagar la religión protestante hacía Centroamérica, las misiones protestantes norteamericanas tenían un interés político, un ejemplo claro era contrarrestar el comunismo.

1. LÓGICAS DEL PROTESTANTISMO NORTEAMERICANO

El protestantismo es una línea o interpretación del cristianismo que nace en Alemania del siglo XVI en la figura de Martin Lutero. Corresponde al segundo gran cisma del cristianismo que tuvo origen en la publicación de las 95 tesis, de las cuales rescatamos los tres principios básicos que fundamentan el espíritu de la reforma. El primer principio es conocido como la sola fe (fides), y plantea que ante la fe y las obras se debe privilegiar la fe, es decir que la fe es el único camino para alcanzar la salvación. Esto implica profunda confianza en Dios. El segundo principio es el de la sola scriptura, y propone que todo lo que debemos saber sobre Dios está escrito en el texto bíblico y todo el mundo puede acceder a él, sin que sea necesaria la interpretación de un tercero. Este principio tuvo dos grandes consecuencias para el mundo: si todos pueden leer el texto sagrado, tenía que llevarse a cabo un proceso masivo de alfabetización y además generar nueva tecnología que permitiera la producción y traducción de biblias en masa. La segunda es que cada persona se convierte en un sacerdote para sí mismo, por lo cual hablamos que desde la reforma protestante se instaura el principio del sacerdocio universal. El tercer principio es el primado de Cristo (solus Christus) que establece que al ser Cristo el centro de la escritura, él es el punto de referencia para todos sus seguidores. (Kung 2007, pág. 542)

Sociólogos como Max Weber vieron la religión como motor de cambio, para el caso de la reforma protestante, él observó que en la segunda ola correspondiente al calvinismo protestantista se introduce un nuevo principio para comprender el camino a la salvación, este principio es el de la “predestinación” y plantea que al nacer todos los seres humanos estamos bien sea condenados o salvos, por lo tanto no existe posibilidad para interferir en ese destino. Sin embargo, lo que podría haber generado un comportamiento pasivo frente a la vida termina por tener el efecto contrario, pues ante la imposibilidad de la influencia para lograr la salvación se acudió a interpretar signos que pudieran dar señales de que efectivamente se había sido elegido por Dios. De allí se desprende el hecho de entender a la riqueza como un signo inequívoco de que Dios estaba a su favor.

Teniendo en cuenta a Mircea Ellade, la colonización del nuevo mundo o Norteamérica, se dio por un interés de la Nueva Inglaterra puritana, que demostraba la diferencia de la colonización española. Los “despertares religiosos” fueron determinantes en

este proceso de colonización, sobre todo teniendo en cuenta que se trataba de un proyecto milenarista con una fuerte tendencia escatológica y apocalíptica. ¹La vulnerabilidad en que se encontraba Estados Unidos en la época, tras las consecuencias de la guerra civil y de secesión, hizo que volvieran a sus bases evangélicas de sus comunidades cristianas, trayendo así nuevos movimientos y tendencias religiosas. (Cairo 2006)

Las primeras iglesias que se desplazan a los Estados Unidos fueron las que le dieron origen al protestantismo histórico, estos son los anglicanos episcopales, presbiterianos, reformados, congregacionalistas, metodistas, bautistas y luteranos. La iglesia anglicana era la más reconocida pues manejaba el poder estatal, además tenía un fuerte vínculo con la burguesía de la Nueva Inglaterra. La American Episcopal church fue la primera iglesia, conocida como la alta iglesia, y fue precisamente esta categorización la que le abrió las puertas a otras iglesias como la presbiteriana y bautista, pues era claro que no toda la sociedad pertenecía a la clase alta. (Shafer 1992, pág. 24)

La tradición episcopal es la primera, pues la iglesia Anglicana era la iglesia del Estado, con el dominio de las colonias, con fuertes vínculos con la burguesía y las clases nobles de la Nueva Inglaterra. Quienes hacían parte de esta iglesia y esta tradición, eran todos los que tenían cierto dominio y poder económico, y se ubicaban sobre todo en la parte norte, la *American Episcopal Church*, es la iglesia de representación. (Shafer 1992, pág. 24)

La tradición reformada llega por un reverendo presbiteriano llamado Alexander Whittacker, y este se encargó de llevar la tradición a las colonias, se funda en Filadelfia y su orientación se establece teniendo como ejemplo la iglesia calvinista. Para finales de 1700 la constitución estadounidense separa la iglesia del Estado, la iglesia presbiteriana debe redefinir su método de confesión de fe, aniquilando el capítulo en el que se relacionaba a la iglesia con la política. Tras el “Great awakening” o gran despertar de 1731, muchos feligreses cambian de tradición y empiezan a seguir en mayor cantidad a los metodistas y bautistas.

¹ “El milenarismo cristiano, por su parte, se inspira principalmente en el libro de la apocalipsis que sugiere un tiempo de felicidad y completa armonía social tras la catastrófica caída del mundo presente-Alagedón-“ (Cely 2006, pág. 115)

Escatológico es un tratado teológico del fin de los tiempos y apocalíptico es lo que describe la forma en que van a suceder la finalización de los tiempos.

El congregacionalismo llega con los colonos puritanos, sus líderes y seguidores pertenecían a la clase media. Con la llegada del calvinismo para el siglo XVIII, se dividen los autónomos y los puritanos. Es así como en el congregacionalismo puritano se establece, que quienes hacían parte de la burguesía se identificaban con ciertas ideas presbiterianas denotando el congregacionalismo como una tradición seguida por la clase media de la costa del este. “De esta manera, los episcopales, presbiterianos y congregacionalistas en Estados Unidos, se arraigan desde un comienzo principalmente en las clases altas urbanas, y se orientan a las necesidades de estas. Esto trae como consecuencia, no por último, una fuerte concentración del trabajo práctico de estas iglesias en la educación y la preparación profesional” (Shafer 1992, págs. 25-26).

En cuanto a la tradición bautista, en 1631 se establece la primera comunidad bautista en Rhode Island, con la iniciativa de Roger Williams. Estos trataron de adecuarse a las necesidades de los diferentes grupos. Es decir que así como el congregacionalismo se orientaba a las clases medias, los bautistas eran hacia las clases más bajas del viejo oeste. “Con el tiempo, esta última se fue estableciendo en los pueblos y pequeñas ciudades detrás de la frontera de la colonia, como alternativa religiosa para los pequeños comerciantes y medianos campesinos” (Shafer 1992, pág. 25).

El origen de la tradición metodista se dirige a la llegada de Jhon Wesley desde Inglaterra a colonias norteamericanas. Tuvo una influencia hacia las clases bajas y se consolidó en la costa del Este. La *First American Methodist society*, fue la primera iglesia que se estableció en Nueva York, “El énfasis en lo emocional, la prédica avivadora, la orientación de laicos y la tendencia animista de la teología, convirtieron al metodismo, al mismo tiempo, en la forma religiosa ideal para las religiones de los colonos del oeste” (Shafer 1992, pág. 26). El metodismo se expandió y consolidó en lugares como Kentucky y Tennessee, aprovechando que las otras congregaciones no se interesaban en las clases bajas, convirtiéndose así en una fuerte tendencia seguida en el Este con el liderazgo de la *Methodist Episcopal church*. “Recién los avivamientos del siglo XIX, inspirados en el metodismo, provocaron el primer gran éxodo real de creyentes de las filas de la iglesia Metodista” (Shafer 1992, pág. 27).

Para finalizar es importante tener en cuenta la tradición Luterana, la cual contaba con iglesias de colonos fuertemente atados a grupos étnicos y no al linaje Inglés. “Las iglesias se trasladaron con las etnias hacia el occidente y se convirtieron en un importante elemento para la mantención de su identidad cultural, como también para el fomento de la educación y preparación profesional en un nuevo campo” (Shafer 1992, pág. 27).

El concepto del “Gran Despertar”, fue un cambio que se dio en cuanto a la religión y las formas de seguir esta religión. Los “avivamientos hicieron parte de esta tendencia y fue determinante para la predicación y evangelización de la religión protestante. “Sus predicadores difundieron la idea que los cristianos “suscitados por el espíritu” del despertar establecerían el Reino de Dios en la tierra y la sociedad se tornaría justa y verdadera. Aun cuando se trató de un movimiento espiritual sin una propuesta política radical concreta, de hecho preparó el ambiente para la revolución de independencia y expansión hacia el oeste, bajo la nominación de “*Destino Manifiesto*”. (Bustamante pág. 9) Este ideal de *Destino Manifiesto*, es una tendencia calvinista, en donde se propone un pueblo elegido por Dios. “Como resultado, las creencias socio-religiosas incidieron en la primitiva conciencia nacional norteamericana que comenzó a verse a sí misma como faro de voluntad de Dios” (Bustamante pág. 9).

Con la guerra civil en el siglo XIX, se empieza a ver una división fuerte entre el protestantismo histórico y sus iglesias. Esta división fue mucho más tangible puesto que el problema de la esclavitud se termina en la guerra civil, un ejemplo de ello fueron los bautistas y metodistas los cuales tenían mayor seguimiento por las clases bajas y medias, así que desde antes de la secesión ya se encontraban divididos.

Por el contrario los episcopales, presbiterianos y luteranos se dividieron recién después de la secesión, como reacción político-eclesiástica ineludible al desarrollo del Estado. Estas denominaciones estaban ya tan consolidadas como parte de la estructura de poder de la sociedad estadounidense que la simple inherencia de la dinámica institucional, sobre todo en el caso de las iglesias episcopal y luterana, era de más peso que las controversias políticas y étnicas alrededor del problema de la esclavitud dentro de las iglesias. (Shafer 1992, pág. 27)

Estados Unidos para esta época atravesaba por un proceso de industrialización, crisis económica y social muy fuerte, el protestantismo histórico sobre pasó y enfrentó diferentes problemáticas conducidas a un interés separatista. La grave crisis económica llevó a la

población a sentirse frustrada y desprotegida, esto más adelante se convirtió en incentivo para que se creara el movimiento pentecostal. El protestantismo histórico se empezó a ver como parte de la cultura y definición de la nación estadounidense.

Ya entrados en el siglo XX se lograba percibir la influencia puritana dentro de la política norteamericana. “El presidente Woodrow Wilson, demócrata y presbiteriano, sostenía firmemente el papel redentor de los Estados Unidos cuya relación podría salvar al mundo... su misión constituía una fuente de legitimación para sus intervenciones en América Latina” (Bustamante pág. 11).

A pesar que la identidad cultural estadounidense se basaba en sus principios protestantes, con presencia fuerte de iglesias históricas, se empezó a ver la llegada de diferentes grupos de personas, con tendencias e inclinaciones religiosas diferentes, que pertenecían a otras culturas, como los católicos y los judíos, generando un gran impacto, pues el protestantismo deja de ser la única opción religiosa. Esto justamente llevó a que la palabra fundamentalismo se apropiara, por así decirlo, del protestantismo histórico y se acogiera en su legado y evangelización.

Se pueden determinar dos momentos para el fundamentalismo protestante norteamericano, el primero de ellos se da a finales del siglo XIX y surge bajo la necesidad de generar una contraposición a los avances de la ciencia, especialmente para contraponer la teoría creacionista a la teoría de la evolución. La segunda expresión del fundamentalismo se da hacia la década de los 70s del siglo XX donde la reivindicación deja de ser teológica para convertirse en una reivindicación moral, económica y política, promoviendo campañas antiaborto, asumiendo el modelo económico neoliberal y apoyando la expansión del dominio norteamericano. (Cairo 2006, pág. 37)

Se debe tener en cuenta que “... el fundamentalismo fue un movimiento -que aunque originalmente se desarrolló mayoritariamente entre bautistas y presbiterianos- de hecho se hizo presente en todas las congregaciones protestantes norteamericanas mediante posiciones fundamentalistas en parte de sus feligresías” (Bustamante pág. 12). Es así como se marca la diferencia entre los protestantes fundamentalistas y los que mantienen un pensamiento mucho más liberal.

Este fundamentalismo se adquiere más que todo como un método de defensa, pues en realidad el afán era la radicalidad en la creencia y religión protestante, evitando así que otros ideales, tendencias, principios, e inclusive culturas, diferentes al protestantismo tomaran fuerza, por tanto se empieza a denominar el fundamentalismo protestante como principio de identidad cultural en Norteamérica. “Paralelamente el fundamentalismo se movilizó contra las concepciones teológicas modernistas adoptadas por las denominaciones protestantes liberales del norte de Estados Unidos y expresó su inquietud ante la referida inmigración de amplios contingentes de población católica europea en las grandes urbes del país” (Bustamante pág. 12).

Teniendo en cuenta cómo se maneja el protestantismo fundamentalista norteamericano, se puede decir que se vio cierta división entre los fundamentalistas clásicos, los cuales se encontraban en las zonas rurales de las regiones del sur, y el tradicional, y de esta forma lograron distinguirse de los otros tipos de protestantismos en el país. “Sin embargo la definición respecto a adoptar el separatismo no se tradujo en inactividad fundamentalista, la que sería revigorizada por el trabajo misionero” (Bustamante pág. 14).

Es así como el fundamentalismo protestante se empezó a preocupar por temas como la educación, y de esta forma construyeron colegios y escuelas para motivar a la sociedad y a la vez ganar fieles, también trataron de darse a conocer y evangelizar a través de diferentes medios de comunicación. “La experticia lograda en los medios de comunicación masiva constituyó el antecedente de las cadenas y holdings comunicacionales que catapultarían a los tele evangelistas contemporáneos como Billy Graham, Rex Humbard y Oral Roberts” (Bustamante pág. 15).

2. MIGRACIONES DE MISIONES PROTESTANTES ESTADOUNIDENSES A CENTRO AMÉRICA.

El protestantismo llega a América Central finalizando el siglo XIX "... como una opción religiosa de la burguesía liberal y modernizante, en contra del poder conservador y católico." (Shafer, 1992, pág. 14). Por medio de las misiones se da a conocer el protestantismo estadounidense y es a través de ellas que se logra expandir en países como México y El Salvador. "Con todo, el protestantismo, en casi todas sus facetas, resulta ser una respuesta plausible y contundente a la demanda de sentido religioso de muchas capas sociales en Centroamérica" (Shafer 1992, pág. 14).

El protestantismo histórico norteamericano a partir de las diferentes etapas del avivamiento religioso, ha tomado características que se han adecuando a las necesidades expresadas por la feligresía. Unos de los avivamientos con mayores consecuencias para el mundo protestante contemporáneo se dio en 1906 en la ciudad de los Ángeles, donde la comunidad de creyentes manifestó haber experimentado la presencia del Espíritu Santo, que generó entre los presentes diversas conductas, como por ejemplo dar saltos y hablar en lenguas.

A partir de estos sucesos, se denomina pentecostalismo a las agrupaciones cristianas que tienen origen en el protestantismo histórico, pero que se diferencian de éste por hacer un énfasis especial en la figura del Espíritu Santo. Los rasgos que permiten identificar a una agrupación como pentecostal son los siguientes: la glosolalia (hablar en lenguas, que los seguidores de estas agrupaciones consideran angelicales). El exorcismo, pues hacen una clara separación entre el bien y el mal de forma radical y consideran que Dios ofrece las herramientas para que el mal pueda ser derrotado. Los milagros, entendidos como la necesidad de manipular el ordenamiento de lo sagrado de una forma inmediata, por lo cual se considera una práctica sociológicamente mágica. Los más recientes movimientos pentecostales incorporan a la profecía como un elemento adicional distintivo a estas agrupaciones.

En medio de los diferentes procesos en que llega el pentecostalismo a América Latina, las misiones protestantes fundamentalistas norteamericanas, entendidas como programas de

evangelización de los protestantes a Centro América, también hacen su arribo no de una manera espontánea, sino de manera planificada, con ideales bien definidos, buscando generar incidencia sobre las sociedades a las que llegaban no sólo en el ámbito religioso, sino en el cultural, político y económico.

Por medio de las misiones protestantes estadounidenses se emprende la construcción de las primeras iglesias protestantes, y por ende se abre paso a su futura influencia en el campo político de México y El Salvador. Si entendemos, que la vida religiosa se organiza a manera de campo, en el sentido de Bourdieu, es decir, como un espacio en el que se lucha por un capital que en este caso son los bienes de salvación, asumimos que este campo no es cerrado, sino que actúa como un espacio abierto en el que se interactúa con otros campos de la vida social, como por ejemplo: el campo político. Así, los dos campos están en permanente transferencia de capitales, es decir que el uno necesita del otro para su consolidación. Este análisis de Bourdieu nos permite ver que el protestantismo en los Estados centroamericanos que se están analizando, recurrió a la inserción en las estructuras políticas de los países para lograr su propio fortalecimiento. De igual forma, los liderazgos políticos se valieron del protestantismo para llevar nuevas apuestas políticas. (Bourdieu, 2006)

Con base en lo anterior es que a lo largo del tiempo se ha venido estudiando cómo por medio de las misiones del protestantismo histórico se empieza a consolidar el pentecostalismo en regiones de Centroamérica, en este caso México y El Salvador, explicando su llegada, establecimiento y consolidación. Lalive d'Épinay hacia los sesenta en una publicación analiza la llegada del pentecostalismo a Latinoamérica concentrándose en Chile, siendo un buen referente para entender la forma en que el pentecostalismo logra atraer una parte de la población en su mayoría campesina que busca consuelo, refugio y protección.

Así, las relaciones jerárquicas en las que el campesino adoptaba frente al patrón una posición sumisa, se reproducen en la relación que establece con respecto al pastor. Lo que sucede, según él, es una adaptación del individuo a situaciones de desventaja, más que un intento por transformarlas, presentándose un estado de resignación, en conclusión para Lalive d'Épinay el pentecostalismo promueve un conformismo tanto en el campo económico como en el campo político. (Reyes, 2009).

David Martin en 1990 propone un nuevo análisis acerca del pentecostalismo en Latinoamérica, explica el desarrollo, crecimiento y establecimiento de éste, teniendo en

cuenta como base el manejo que le da la feligresía a la religión por medio de la expresión de sentimientos, la afinidad e identificación con la misma, creando así un vínculo muy fuerte hacia lo espiritual, causando sin lugar a dudas un fuerte reconocimiento y seguimiento por parte de la población en la región. Habiendo una relación entre el pueblo, su identidad con la religión y por ende su espiritualidad y fe, se puede ver ese desarrollo y expansión que tiene el pentecostalismo, su imagen, estrategias para acceder a la población y organización tanto interna como externa, sirviendo como motivación para crear novedosas iglesias, desplazando cada vez más el poder de la iglesia católica. “Según Martin el carácter transformador de los pentecostalismos conducirá al continente suramericano por los caminos de la democracia y de la modernidad” (Reyes 2009).

Es claro que más allá de un deseo expansionista, Martin ve el pentecostalismo como la salida que tiene el pueblo para lograr una liberación a nuevas cosas, para buscar lo moderno sin dejar de lado el respeto a la base tradicional, entonces se puede decir que la parte moderna “... se expresa en una cierta sensación de poder que adquiere la persona al vincularse a esta nueva religiosidad que la motiva a “mejorar” su situación tanto en el campo espiritual como en el campo económico” (Reyes 2009), cabe aclarar que el mejoramiento en el campo económico para el pentecostal² es estrictamente individualista, con una concepción alejada de la propuesta católica del momento en Centroamérica (influenciada por la Teología de la liberación) que propendía por una igualdad económica con miras al socialismo.

Jean-Pierre Bastian, explica la historia de la llegada del pentecostalismo a América Latina. “En general muestra desde la historia y la sociología que el movimiento pentecostal no es el inicio ni el fin de la religiosidad en el continente y que su progreso y desarrollo deben ser vistos desde múltiples perspectivas” (Reyes 2009), incluso habla de una “mutación religiosa” del protestantismo, pues fue gracias a las misiones protestantes que el pentecostalismo logra en su momento su expansión y reconocimiento. “Según Bastian el arribo de las misiones protestantes a Latinoamérica y la reforma liberal radical de mediados del siglo XIX, generaron un contexto político y social nuevo en donde los Estados pasaron

² “La Teología de la Liberación es un movimiento que anuncia la necesidad de la participación cristiana en los procesos sociales en la liberación de las clases bajas oprimidas económicamente y políticamente. Afirma la validez de cualquier medio para alcanzar esta liberación. Incluso recomiendan el conflicto armado, como necesario, si todos los medios pacíficos fracasan.” (Smalling M.Á. 2011, Pág 1)

de ser Estados confesionales a ser Estados laicos lo cual permitió que en las nuevas constituciones se abriera la posibilidad de elección individual del culto a practicar” (Reyes 2009).

Así se empieza a hablar no sólo del protestantismo histórico, sino del protestantismo pentecostal, que en teoría parte de la base del histórico, pero se centra en sectores a los que éste no ha llegado y en donde puede estratégicamente ganar más poder. “El protestantismo histórico realiza esfuerzos educativos a las capas sociales alta y medias, mediante lo cual logra crear contrapeso liberal al catolicismo conservador y participa directamente en el proyecto liberal” (Shafer 1992 pág. 119), mientras que el pentecostal entra en zonas más vulnerables, en su mayoría zonas rurales, con altos índices de pobreza, niveles bajos de educación, razón por la cual las iglesias pentecostales encuentran la oportunidad de evangelizar, llamar la atención de la población e inician su proceso misionero.

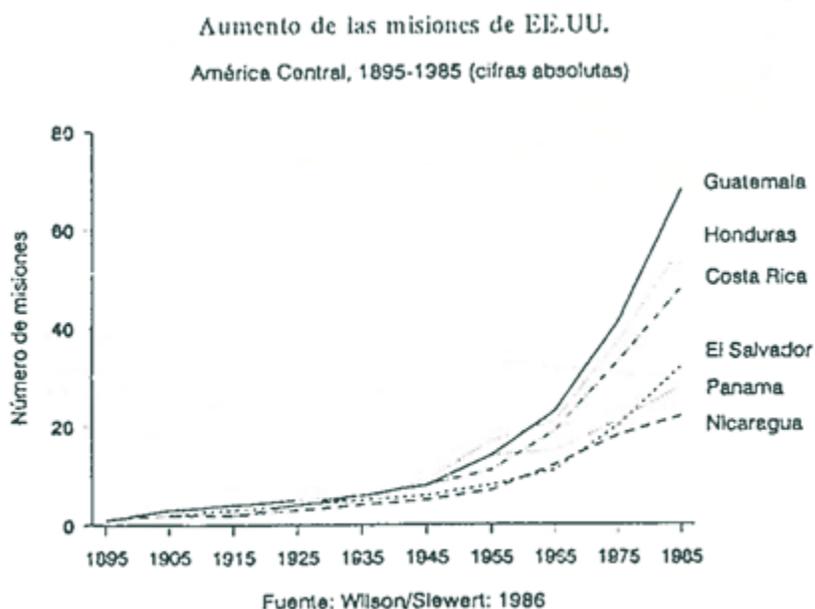
La gran mayoría de los países centroamericanos se encontraban en un nivel muy atrasado a comparación de Estados Unidos, así que todas las misiones del protestantismo sobre todo el del pentecostal, se trasladaron y expandieron con los modelos de su propia cultura, la cual era la iglesia ya fundada y conocida en Norteamérica. Eran muy pocas las cosas que se modificaban, esto dependiendo del sector o región a la que llegaban, pero en teoría el propósito era difundir y transmitir tal cual sus modelos eclesiásticos ya instaurados en Estados Unidos, de esta forma expandían no sólo la religión, sino también todo un legado cultural.

Las primeras estrategias que utilizaron los misioneros en países centroamericanos para expandir el protestantismo pentecostal fueron: como primera medida ubicarse en los sitios más pobres y olvidados de los países a los que llegaban, en su mayoría eran los sectores rurales; en segunda instancia y puede que la más importante, instaurar escuelas parroquiales, es decir que así como iban construyendo iglesias, al lado de cada una de ellas se creaba un colegio o escuela. Entonces, al llegar a un país muy pobre, con niveles de analfabetismo y deseos de salir adelante, el pentecostalismo y sus escuelas fueron la solución a gran parte de sus problemas, ya que además de ser una religión, era algo completamente nuevo, que motivaba a la modernización y desarrollo, de esta forma o se llegaba a la religión por seguir la iglesia o por asistir a la escuela.

Para esas fechas surgen las misiones pentecostales hacia Centroamérica, en este punto los problemas sociales eran más fuertes causados principalmente por persecuciones de conservadores hacia liberales, haciendo que el protestantismo pentecostal se fortaleciera en aquellas zonas donde primeramente había penetrado, empezando a ser reconocido, aceptado y a tomar fuerza en estos sectores anteriormente nombrados.

A partir de 1960, el protestantismo en Centroamérica empezó a tomar fuerza y desde esta fecha en adelante se promueven en gran medida las misiones protestantes estadounidenses acentuándose donde iban llegando.

Gráfico 1: Aumento de las misiones de EE.UU

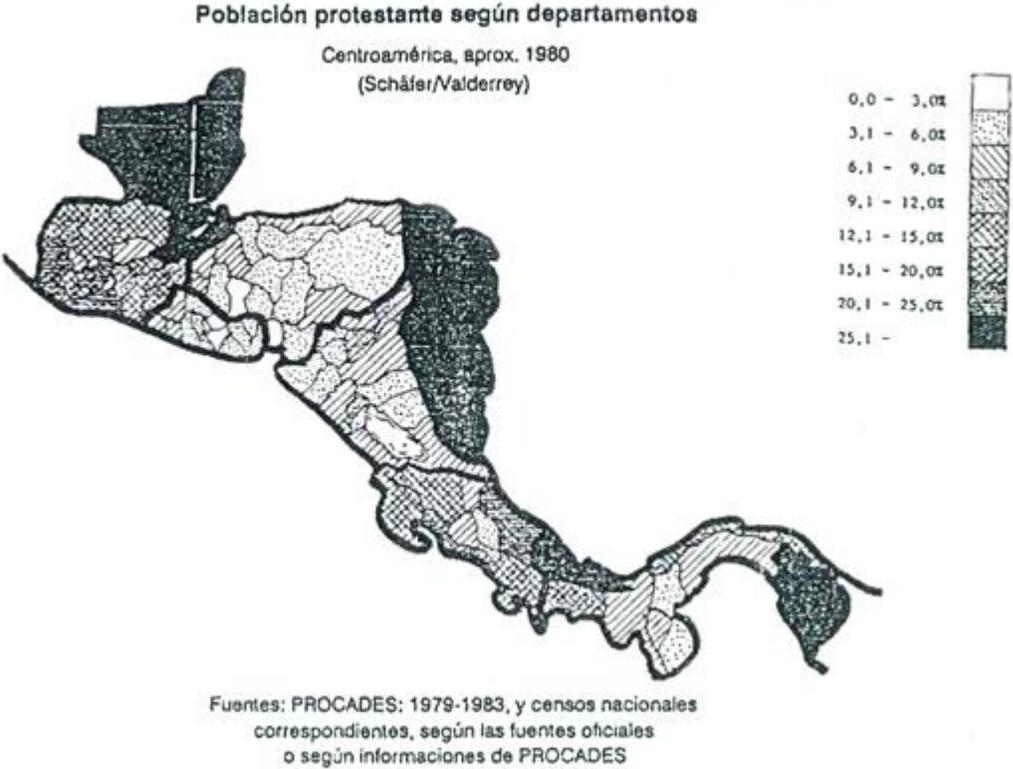


(Schafer 1992, pág. 121)

Es así cómo se logra ver que el protestantismo llega y se establece en países con características en común, por la ubicación dada previamente, en su mayoría eran países hispanohablantes, la tendencia liberal para la época estaba sobresaliendo, en algunos países se facilitó su desarrollo porque en el poder se encontraban gobiernos liberales. En este punto se puede decir que este incremento de migraciones protestantes a Centroamérica además de ser un mecanismo para acceder a estos países y expandir este legado religioso, también está

secundado por un interés político por parte de Estados Unidos, vendiendo una idea de desarrollo, generando así grandes cambios no sólo a nivel cultural, sino que a su vez cambios sociopolíticos.

Gráfico 2: Población protestante según departamentos



(Shafer 1992, pág. 125)

3. MISIONES PROTESTANTES EN EL SALVADOR Y MÉXICO

El propósito de este capítulo es lograr identificar la agenda de las misiones protestantes norteamericanas en los países de investigación. El objetivo es lograr conocer cuándo, quiénes y los sitios de establecimiento del protestantismo en México y El Salvador. En el caso de México las misiones tenidas en cuenta para el análisis serán a partir de 1910 cuatro años antes que en El Salvador, ya que es a partir de estas fechas en donde se ve con mayor fuerza el fenómeno migratorio por parte de las misiones protestantes, además que son épocas en donde ambos países estaban pasando por dificultades y conflictos internos, los cuales fueron aprovechados por parte de estos grupos misioneros protestantes pentecostales estadounidenses para acceder a dichos países y llevar consigo su ideal religioso/cultural acompañado de un interés o propósito político.

3.1. México

México se ha destacado por la gran afluencia de diferentes religiones y por ser uno de los primeros países de origen católico que recibió en mayor medida las misiones protestantes norteamericanas. Por lo anterior instauraron relaciones, no solo en el ámbito social sino también en el político, cultural y económico entre la parte religiosa y las migraciones de misiones protestantes. “A lo largo de poco más de cinco siglos, en México se ha transitado del monopolio simbólico de la religión a la pluralidad de creencias, principalmente cristianas” (Casillas 2005, p. 1). Las misiones protestantes, llegaron y se establecieron en el norte de México, en territorios alejados de la atención del gobierno central e inclusive de la misma iglesia católica, llegando a obtener un número significativo de feligreses, ganando fuerza y reconocimiento.

Ahora bien, para entender el establecimiento de las misiones protestantes a partir de 1910, es importante abordar el proceso por el cual pasó el país antes de esta fecha, para llegar a aceptar y tolerar las actividades misioneras. Así que como contexto histórico, más que todo en términos políticos y culturales, en México por su fuerte tendencia católica no fue fácil aprobar y acceder a la llegada de otras religiones. Las tensiones que se llegaban a crear para el pueblo en cuanto a lo extranjero eran demasiado fuertes, creando un rechazo hacia lo nuevo o desconocido. “Si el extranjero corría riesgos durante su paso efímero, mayores peligros

enfrentaba el lugareño que se relacionaba con él, pues de la sospecha, el ostracismo y otros daños mayores no se libraba aún cuando el visitante ya hubiera partido” (Casillas 2005, pág. 1).

Es claro recalcar, que los primeros intentos de migraciones protestantes a este país fueron fallidos, causando fuertes consecuencias internas para el pueblo, así que para llegar a 1910 se tendrán en cuenta varios momentos históricos que determinaron la actual presencia de protestantes en el país. “Un primer momento sería el de la época colonial, en la cual las condiciones jurídicas y políticas no permitieron el establecimiento en México de evangelizadores inmigrantes de otras latitudes que no fueran las hispanas y que hicieran declaración pública de su pertenencia religiosa al catolicismo.” (Casillas 2005, pág. 2), el dominio español y su legado católico determinaron la identificación cultural del país, y al mismo tiempo empezó a surgir el protestantismo como una salida a los abusos de la iglesia católica, siendo éste una amenaza directa hacia el catolicismo, por esto los reyes empezaron a tomar medidas para evitar que el protestantismo tomara fuerza y una de las formas para asegurar su dominio en sus tierras, fue prohibir que se crearan relaciones entre los hispanos y otros países con diferentes lenguas e inclinaciones religiosas. “La única inmigración religiosa fomentada y respaldada, mediante la cobertura legal del Real Patronato de Indias o Patronato Eclesiástico, fue la del clero regular y secular de la Iglesia católica.” (Casillas 2005, pág. 2)

Así que en este primer momento la situación fue complicada, no sólo para los misioneros protestantes, sino para los países que en la época eran colonias españolas y se encontraban bajo el dominio de los reyes y la Iglesia católica, por lo tanto en esta época “... habría que distinguir las inmigraciones católicas de otras cristianas-protestantes. Las primeras estuvieron vinculadas a las tareas de evangelización y pacificación de las poblaciones indígenas; las segundas fueron prohibidas y quienes eran descubiertos en su práctica cristiana disidente eran catalogados como herejes, recibiendo el trato correspondiente.” (Casillas 2005, pág. 2)

El segundo momento para analizar es catalogado por Casillas como los 50 primeros años después de la independencia de México en el siglo XIX.

La confrontación de distintos proyectos de nación, encabezados por las fracciones conservadoras y liberales, no impedía que ambas fracciones coincidieran en la necesidad de importar gente que viniera a ocupar espacios vacíos del territorio nacional, a la vez que con su presencia enriquecieran el desarrollo del país por sus conocimientos de distintas actividades productivas. Empero, discrepaban en el tipo de emigrante deseado; los conservadores, en aras de preservar el catolicismo, pretendían españoles y católicos, mientras que los liberales, por su parte, volteaban sus ojos a los pueblos anglosajones. Como es sabido, el triunfo liberal permitiría a finales de los cincuenta el establecimiento de las libertades de conciencia, creencia y entre otras, lo que daría facilidad, al menos jurídica, para que gente de otras latitudes y creencias vinieran a residir en México. (Casillas 2005, pág. 2)

Ahora bien, es claro que Estados Unidos desde siempre, inclusive por lo explicado en capítulos anteriores, con su ideal del Destino Manifiesto y ser el pueblo elegido, ha tenido un objetivo expansionista muy fuerte, y al empezar a tomar tanta fuerza tanto territorialmente como política, económica, cultural y religiosa, Norteamérica se empezó a convertir en un monstruo al que países como México con ideales completamente diferentes, le empezaron a temer, pues entre más crecía Estados Unidos, los países del sur se iban quedando más pequeños, surgiendo dos opciones: o se trataba de cambiar la mentalidad radical y cerrada acerca del extranjero creciendo y evolucionando, o Estados Unidos con su gran poder se iba a tomar todo lo que encontrara débil. Entonces, México opta por analizar y reevaluar la constitución de 1824, en donde era evidente la intolerancia religiosa. “La experiencia les indicó a los liberales en particular que la intolerancia religiosa se había convertido en un grave impedimento para el logro de sus propósitos poblacionales” (Casillas 2005, pág. 3).

Fernández de Lizadi y José María Luis Mora, fueron de los primeros hombres que se pronunciaron con respecto a la intolerancia religiosa, la cual va de la mano con la aceptación de lo extranjero. Durante estos primeros años de independencia las posiciones sobre la colonización estaban fuertemente relacionadas con la libertad de culto, primero por la imposición del catolicismo, controlando la entrada de misiones diferentes a las católicas, después, porque los liberales del país, empiezan a querer implementar medidas diferentes donde se habla de tolerancia de creencias y proponen la apertura de nuevas relaciones con países diferentes a los hispanos católicos, lo cual resultó un escándalo y conflicto para los sectores más conservadores y tradicionales, en especial la Iglesia Católica, pues al permitir y aceptar la libertad de religiones, se les estaban abriendo las puertas a las misiones protestantes que desde mucho antes habían querido entrar y no lo habían logrado. Esto en pocas palabras

resultaba una amenaza al poder de la religión católica pues ya no sería la única y perdería protagonismo e importancia en la sociedad, y mucho más en términos políticos.

Finalizando esta segunda etapa, tanto conservadora como liberal tuvieron que llegar al acuerdo de permitir la entrada de extranjeros, sobre todo para los liberales, los cuales veían en la colonización el camino para abrirse a lo novedoso y diferente. Para el año de 1860 se aprueban "... las Leyes de Reforma que incluían la libertad de culto" (Casillas 2005, pág. 5). Y, es a partir de este año que "...se abre un espectro legal nuevo, que habría de prolongarse por más de cien años, no sólo para el establecimiento de extranjeros con distinta confesión a la católica sino también para legalizar la posibilidad de que los mexicanos pudieran practicar la libertad de creencias" (Casillas 2005, pág. 5).

En este punto ya es claro que la colonización no resultó, pero sí los debates en torno a ella generaron que todos los cambios y modificaciones ya expuestas se dieran y sobre todo que los liberales ganaran prestigio en el ámbito político, y sin lugar a dudas en un punto de la historia lo que en un principio era prohibido, se empezó a hacer notar, y es así que para 1876 hay una fuerte presencia de ideales protestantes, sobre todo en el norte. Esta época resulta muy importante en la historia, puesto que el país estaba atravesando por la dictadura porfirista, se le llamó así porque fue un periodo gobernado por Porfirio Díaz, duró de 1876 a 1911, y se caracterizó porque promovió a la modernización, el progreso económico, desarrollo comercial, en infraestructura, y la inversión extranjera, entre otros.

A su vez se descuidaron muchos sectores de la población, sobre todo los rurales, y la gente menos favorecida, campesinos e indígenas se vieron muy afectados, pues durante este gobierno, para promover el desarrollo se privilegió a quienes podían invertir y tenían recursos económicos, inclusive para la explotación de petróleo se llegaron a vender terrenos a poderosos terratenientes, desplazando de ellos a muchos indígenas y campesinos. En este punto la iglesia católica se encontraba de la mano del gobierno, y es a través de este descuido por parte del gobierno, que las misiones protestantes empiezan a tener un sentido mucho más determinante en México.

La historia de las primeras congregaciones protestantes en la frontera Norte data de 1860, cuando llegaron a Monterrey y Matamoros los primeros misioneros procedentes de los Estados Unidos. Melinda Rankin, de la Sociedad Bíblica Americana y de la Unión Cristiana Extranjera, considerada la primera misionera en el país, llega a esas localidades norteamericanas a emprender su labor educativa y evangelizadora. En 1864, J. Hickey y T. H.

Westrup fundan en Monterrey la primera iglesia bautista —hoy, la congregación protestante más antigua en el país—. (Casillas 2005, pág. 5)³

Benito Juárez fue muy importante, puesto que durante sus periodos de gobierno (1857-1872), trató de darle un estatus al protestantismo en cuanto a reconocimiento político y jurídico llevando a cabo su proyecto liberal como una manera de representar al protestantismo nacional. “Juárez entraba a formar parte de los “inmortales de la fe evangélica nacional”, y encarnaba algunos de los valores más importantes para los evangélicos: el valor de la libertad individual, es decir, que cada individuo era fuente de decisiones y acciones frente a cualquier autoridad, sea política, religiosa o económica, la libertad de conciencia y la separación entre las iglesias del Estado, entre otros” (Ulloa pág. 1).

Juárez es catalogado como un personaje esencial en el protestantismo mexicano, y ciertamente lo fue, puesto que además de ser protestante facilitó el proceso de aceptación del protestantismo como religión en un pueblo católico, y sobre todo respaldó la religión protestante con la corriente liberal, ganando así un estatus dentro de la política, además apoyó las misiones provenientes del exterior y manifestó la libertad de culto, luchando sobre todo con desligar la presencia del clérigo católico en el gobierno. “La defensa de la libertad religiosa y el fortalecimiento de un Estado laico, son, entre otros, legados de Juárez que se han convertido en parte integral de las creencias y prácticas de los evangélicos mexicanos” (Ulloa pág. 1).

Se puede decir que el gobierno de Juárez en México representó uno de los cambios más drásticos en la organización del Estado, tal es el punto de impacto que hasta hoy en día muchos de sus legados siguen estando vigentes, y esto revela la necesidad de entender el contexto histórico desde antes a la fecha de análisis, puesto que todos los hechos acontecidos e inclusive las reformas constitucionales explican lo que hoy en día define la política, religión y cultura mexicana.

Bastian se refiere a las Leyes de Reforma como contenido anticatólico puesto que es a partir de todo este proceso que se empieza hablar de un cisma cristiano mexicano, dado que

³ Rodolfo Casillas tomando como referencia a Jean Pierre Bastian en una nota al pie en “Las sociedades protestantes y la oposición a Porfirio Días, 1877-1910”, en *Historia mexicana*, v. XXXVII, No. 3, México: El Colegio de México, 1988, p. 469. Página 5

pierde poder y relevancia sobre todo en el gobierno, “... entre septiembre de 1872 y principios de 1874, cinco sociedades misioneras protestantes estadounidenses metodistas, presbiterianas y congregacionalistas, decidieron emprender actividades proselitistas en México, juzgando la situación favorable, unos 20 misioneros llegaron al país y establecieron contactos con las redes religiosas reformistas existentes” (Bastian 1988, pág. 474).

La reforma porfirista de 1876 permitió que el protestantismo creciera en mayor medida, tanto así, que Bastian lo expone diciendo que en toda esta época de porfiriato, “... las congregaciones protestantes sextuplicaron su número, pasando de 129 en 1876 a aproximadamente a 700 en 1911” (Bastian 1988, pág. 475).

Gráfico 3: Estadísticas de la membresía protestante en México. 1882-1910

JEAN PIERRE BASTIAN

Cuadro 1 A

ESTADÍSTICAS DE LA MEMBRESÍA PROTESTANTE EN MÉXICO, 1882-1910

Año	1882	1888	1892	1900	1907 ^a	1910 ^b	1910 ^c
Miembros	13 096	12 135	16 250		20 638		30 000
Simpatizantes	27 300	26 967	49 512		38 864		40 000
Totales	40 396	39 102	65 762	53 667	59 502	68 839	70 000

FUENTES: OBER, 1887, p. 301; EF, 15 de febrero de 1888, p. 30; BUTLER, 1892, p. 300.

^a DWIGHT, 1907, p. 37.

^b GONZÁLEZ NAVARRO, 1956, p. 13.

^c ROSS, 1922, p. 110.

(Bastian 1988, pág. 476)

Gráfico 4: Número de congregaciones protestantes en México. 1875-1910

Cuadro 1 B

NÚMERO DE CONGREGACIONES PROTESTANTES
EN MÉXICO, 1875-1910

Año	1875	1882	1888	1892	1897	1903	1910
Número	125	239	393	469	600	550	700

FUENTES: BUTLER, 1892, p. 300; ROSS, 1922, p. 110; *AE*, 1876; *The Missionary Review of the World*, Nueva York, 1888, 1897, 1903, *MH*, 1888.

(Bastian 1988, pág. 476)

La mayoría de congregaciones se ubicaron en el centro de México, donde reemplazaron a las anteriores sociedades reformistas, previo a esto empezaron a desplazarse a sitios que necesitaban la atención de estos nuevos grupos. En principio llegaban a las ciudades y después se expandían hacia los pequeños pueblos o rancherías circundantes. El presbiterianismo fue de las primeras congregaciones que logró expandirse en este tipo de zonas, logrando así convertir gran parte de la población, especialmente las principales familias. (Bastian 1988, pág. 477). Entendiendo que aun siendo poblaciones culturalmente diferentes, con sus preceptos e inclinaciones fijadas desde la historia, la llegada del protestantismo y la estabilidad que éste lograba generar, consiguió convertir no sólo parte de la elite, sino poblaciones completas, dándole fuerza al protestantismo como religión frente al catolicismo.

Así el protestantismo alcanza a llegar a las ciudades más importantes de México, siendo lugares de "... importantes colegios secundarios, teológicos, y escuelas normales protestantes a las cuales estaban ligadas las congregaciones urbanas. Ahí se formaron las vanguardias ideológicas del movimiento, simbolizado en pastores y maestros de escuela como Andrés Osuna y Moisés Sáenz, ambos de origen rural, hijos de aparceros, educados en las escuelas protestantes" (Bastian 1988, pág. 480).

Por medio o gracias al protestantismo, y sus prácticas difundidas en México, fue que la dictadura pierde fuerza hasta que desaparece, todo esto contando con que el protestantismo a los largo de este periodo porfirista, y aprovechando la debilidad que éste causó en muchas regiones, consiguió una significativa cifra de seguidores, que secundaban e identificaban,

sobre todo que sentían impulso y respaldo por estos ideales modernos y liberales con influencia norteamericana en cuanto a su política como lo fue la democracia, un término completamente abolido en una dictadura, pero que logró impactar de tal modo a la sociedad que esta misma quiso y propició darle fin a la supresión por la que pasaron con el gobierno.

No fue una época fácil, puesto que finalizando el siglo XIX y empezando el XX, pocos años antes de que la dictadura porfirista terminara, ante la amenaza que representaba el protestantismo para la iglesia católica, ésta emprende persecuciones fuertes hacia las minorías liberales radicales y sobre todo en contra de miembros de congregaciones protestantes, inclusive sus líderes, llegando a muchas de las zonas en donde el protestantismo había conseguido mayor fuerza, como las rurales. Esto despertó aún más el inconformismo de la sociedad, se crearon clubes liberales y el protestantismo denuncia los abusos por parte de la iglesia católica, sobre todo porque las leyes de la Reforma se estaban viendo violadas, ya que lo pactado en la constitución acerca del respeto a la libertad de culto estaba siendo propasada tanto por el gobierno central por permitir las persecuciones, como de la iglesia católica por provocarlas.

La revolución maderista (1909-1910) es pertinente nombrarla pues fueron las congregaciones protestantes la base de esta revolución, tratándose de Francisco Madero un representante de la democracia, el cual se lanzó a la presidencia al tiempo que Porfirio Díaz en 1910, ganando sorpresivamente Díaz y encarcelando a Madero días antes de las elecciones, así que los seguidores de Madero en su mayoría liberales y con inclinaciones protestantes, manifestaron su inconformismo por medio de varias revoluciones, logrando bajar del poder a Díaz, finalizando a su vez la dictadura y la revolución maderista. “La prensa protestante, al entrar Madero en la ciudad de México (...) después de la salida de Díaz del país, veían en él el triunfo revolucionario, de las ideas liberales radicales y el acceso del pueblo nuevo a la vida política” (Bastian 1988, pág. 503).

Con lo anterior, se puede entender y evidenciar que el protestantismo como religión se ha visto también como un interés político, el cual logró expandir el ideal liberal proveniente del norte y que así como consiguió su objetivo en un país tan católico como lo es México, también lo logró en casi toda América Latina. “Por lo tanto, las sociedades protestantes fueron un espacio necesario para vincular estos sectores a la lucha política

moderna, secularizada e inaugurada con el triunfo de Madero, cuya expansión principal sería la constitución de 1917” (Bastian 1988, pág. 506).

La constitución de 1917 es relevante puesto que fue en ésta que se reafirmó la separación entre la iglesia y el Estado, pero también la que marcó el destino de las comunidades protestantes en el país, puesto que además de reformular muchos de los artículos en pro de un Estado y educación laica, y respeto por el extranjero, también pusieron ciertos límites en los modos de expansión y predicación de las diferentes religiones. Esta constitución se promulgó el 5 de febrero de 1917, y se caracterizó por generar cambios socioculturales y religiosos. Lo anterior se evidencia en el inicio de la educación laica en todas las escuelas, evitando así relación entre poder y religión.

Con el tiempo el protestantismo fue perdiendo fuerza, es posible que a partir de las modificaciones de la constitución, con restricciones y es así como en 1939 “...los registros indican que hay un significativo decremento en el número de locales educativos protestantes y un crecimiento lento, aunque sostenido, en el total de alumnos” (Casillas 2005, pág. 8). Lo cual denotaba que el gobierno estaba mucho más sólido, y que para la época ofrecía mayores garantías en materia de educación a los sectores más vulnerables, apoyando la modernización del país. Por lo tanto el protestantismo dejó de ser el único que brindaba esos ideales de apertura e innovación, y aun así persistieron como religión, llegando a ser hoy en día unas de las religiones que juega un papel importante en varios sectores, logrando la mayor participación feligrés sobre todo en las clases medias de México.

En los cuarenta y cincuenta con este descenso del protestantismo histórico, se ve la evangelización de otros grupos protestantes, los cuales se conocen como pentecostales. Los nuevos grupos se establecieron en el país por sus prédicas y la forma en que motivaban a la gente a alabar con euforia a Dios, sobre todo porque siempre se han mostrado muy sólidos en sus creencias. Es claro que las bases del protestantismo en México se dieron por la incidencia de los misioneros norteamericanos y su legado fue tan fuerte que sirvió para que los sucesores de nacimiento mexicano, educados en escuelas protestantes y de raíces protestantes se convirtieran en los nuevos líderes de sus iglesias.

Las iglesias más representativas vigentes actualmente, son la Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús ubicada al Norte en donde fue fundada, aunque con el tiempo fue creciendo

y abriendo réplicas en diferentes ciudades, la Iglesia del Evangelio Completo fundada en la ciudad de Obregón, y la iglesia Luz del Mundo, creada en Guadalajara también como las anteriores cuenta con diferentes sedes en varias ciudades. Lo importante de estas iglesias, además de que son las más grandes, no sólo cuentan con ramificaciones en México sino también en Centroamérica y algunas partes hispanas de los Estados Unidos. (Casillas 2005, pág. 8)

Entre los ochenta y noventa, la mayoría de pastores y ministros eran mexicanos, y aunque el protestantismo histórico perdió fuerza, el pentecostalismo es su sucesor. Inclusive, los sectores donde más crecieron fueron los mismos en los que el protestantismo histórico forjó bases, estos se caracterizan más que todo por ser lugares habitados por inmigrantes, las áreas rurales que siguen estando en el olvido del gobierno central, ciudades con poca industrialización o que están en proceso de ella y muy pobladas. Es así como se empiezan trabajos políticos, con ideales o corrientes pentecostales, los cuales se crearon en representación de estos sectores.

Hoy en día hay un registro de por lo menos 1800 iglesias cristianas protestantes pentecostales, y de más de este tipo de corrientes, con mayor presencia en el Distrito Federal, el Estado de México y Veracruz, en el resto de ciudades las iglesias o congregaciones tabulan entre 20 y 40 iglesias registradas. Y las iglesias más representativas son, La Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús, La Iglesia del Nazareno, Bethel, Esperanza Viva, Luz de Mundo y la Iglesia del Evangelio Completo.⁴

El impacto de la religión en México siempre ha sido muy fuerte, tanto en el ámbito social como en el político, llegando a crear cercanía entre los dos. Desde el principio ha sido muy clara la presencia e influencia del catolicismo en cuestiones de gobierno, y aunque por medio de las reformas constitucionales se declara la laicidad en el Estado, la presencia católica tanto cultural como políticamente ha sido evidente. Tras las crisis por las que atravesó el país, sobre todo en cuanto al régimen autoritario desde los sesenta del siglo XIX en adelante, se abrieron espacios libres de participación política, demostrando que el

⁴ Página web Universo Cristiano. www.universocristiano.com. Consultado el 15/08/ 2014

protagonismo conservador de la iglesia católica no era el único, sino que existían otras tendencias un poco más liberales que también eran válidas.

Con la reforma constitucional de 1992, se terminan casi todas las prohibiciones y restricciones sobre la religión y se concede la libertad de culto, facilitando la convivencia tanto social como política de católicos, protestantes y pentecostales. Con ésta se habla de pluralidad religiosa o diversificación de los actores religiosos, puesto que paradójicamente el cambio político del 2000 con el triunfo del PAN en el gobierno de Vicente Fox, además de darle un estatus importante a la Iglesia católica en el gobierno, “...nuevos actores religiosos, en particular Iglesias pentecostales, contestaron la hegemonía católica. La propia reforma constitucional de 1992 respondió a la necesidad de regular esa pluralidad religiosa” (Chaouch pág. 849).

En México las nuevas iglesias como las protestantes pentecostales no tienden a definir una postura política, pero lo que sí se ha podido determinar es que “...se ha subrayado su relación de clientela con los actores políticos” (Chaouch pág. 850), tanto así que estas iglesias llegan a conquistar la escena política, participando y contando con un espacio en apoyo al gobierno de mando. Desde el 2006 se lanza la idea por un grupo de protestantes laicos en crear un nuevo partido político llamado APN, que hoy en día todavía no ha sido aprobado por el Instituto Federal Electoral, su objetivo fue participar en las elecciones de 2015, hecho que no sucedió.

3.2. El Salvador

La historia del protestantismo en El Salvador es diferente a la de México, no tanto en los ideales del protestantismo como tal, sino porque son países completamente diferentes, tanto en cuestiones históricas como culturales y de arraigo e imposiciones religiosas, haciendo que la historia en El Salvador de las misiones fuera menos complicada que en México. De hecho de casi todo Centroamérica, el país que llevó un proceso diferente y con mayor complejidad a comparación de los otros países fue México, en cuanto a las misiones protestantes norteamericanas hacia El Salvador, no es que varíen mucho a las del resto de Centroamérica,

puesto que particularmente todas se caracterizan y asemejan en cuanto a su objetivo expansionista, cargado no sólo de un ideal religioso, sino de un interés político.

Las misiones en El Salvador se empiezan a registrar aproximadamente desde 1895. A mediados del siglo XIX, la mayoría de misiones protestantes provenían de Europa, pero su práctica de fe no era muy fuerte, por lo que no generaron mayor cambio en la sociedad o cultura de los países centroamericanos, sin embargo, los ingleses representados por William Le Lacheur un misionero protestante, consiguen entrar en Costa Rica con permiso del gobierno y predicar, y gracias a él se construye la primera iglesia llamada la Iglesia del Buen Pastor. “Algunos miembros de esta iglesia tendrían una participación anónima pero real en el inicio de la agencia misionera que enviaría los primeros misioneros a El Salvador” (Schmidt, Contreras, & Cávez 1996, pág. 10), y es de esta forma que poco a poco Bautistas, Metodistas, Presbiteranos, Luteranos y demás protestantes ya fueran pentecostales o históricos fueron conquistando diferentes países de Centroamérica, predicando, educando y construyendo iglesias para expandir su fe.

Uno de los principales impedimentos para predicar era la diferencia de idiomas, y por más trabajo misionero el protestantismo no se podía evangelizar a la población latina, la cual era mayoría, incluso las primeras misiones en los países del istmo se concentraron en las minorías extranjeras que manejaban en su mayoría el inglés como idioma, así que el protestantismo “... no llegó a la población latina hasta finales del siglo, y esto se logró por medio de la labor de las sociedades bíblicas y de las agencias misioneras” (Schmidt, Contreras, & Cávez 1996, pág. 11).

Las agencias misioneras debían entrar a actuar, y es así como dos agencias norteamericanas, la Iglesia Presbiteriana y la Misión Centroamericana, fueron pioneras en Centroamérica. “Los presbiterianos entraron primero en 1882 en Guatemala (...). La Misión Centroamericana fue la pionera en las otras repúblicas centroamericanas, incluso en El Salvador” (Schmidt, Contreras, & Cávez 1996, pág. 14).

En 1894 llega a El Salvador la familia Dillon, es considerada como la primera misión protestante en éste país, posterior ésta llegada, empieza a haber un flujo de misioneros que se desplazan por todo Centroamérica evangelizando, pero los brotes de fiebre amarilla comienzan a ser un impedimento y causan varias muertes de los más sobresalientes

misioneros, una afectada fue la esposa del misionero Dillon, lo cual hace que él junto con sus hijos se devuelvan a los Estados Unidos sin haber alcanzado sus planes misioneros en el país. Pasaron varios años y Samuel A. Purdie y su familia, en 1896 deciden ir a evangelizar en éste país estableciéndose en San Salvador. No fue fácil empezar a construir un recinto para predicar, sin embargo, hizo un llamado por medio un periódico famoso, anunciando su primer culto celebrado en su casa, después logra conseguir un lugar más amplio para predicar y así se fue dando a conocer, logrando llamar la atención y asistencia de más personas.

Ante esto la iglesia católica demostró su posición en contra, y aunque era la religión más importante y de mayor poder en casi toda la región centroamericana, en países como El Salvador ya existían grupos que no iban en contra de la Iglesia católica pero sí demostraban cierto inconformismo o poca identificación con lo que ésta imponía, y es así como “Desde su llegada a El Salvador, a finales del siglo XIX, las Sociedades Protestantes fueron apoyadas por los gobiernos liberales de turno y desarrollaron prácticas democráticas que ayudaron a configurar lo que ahora conocemos como nuestra sociedad civil” (Mixco 2011, pág. 2).

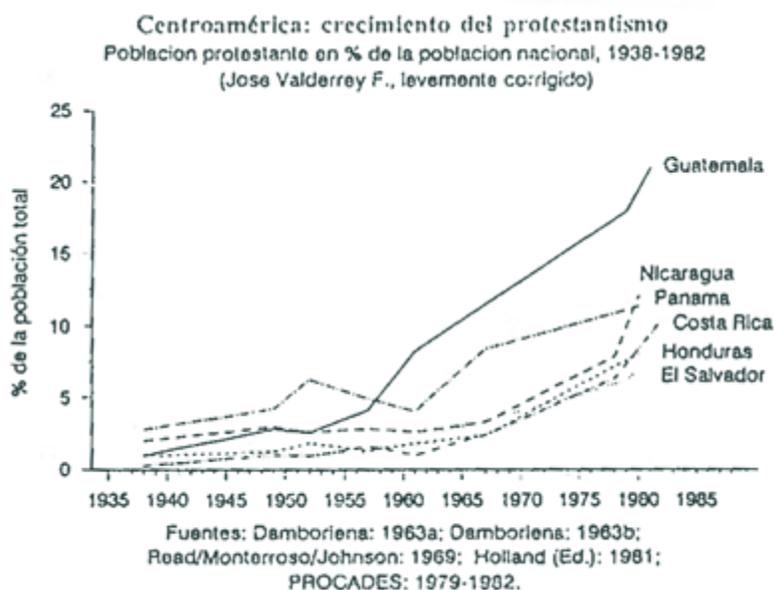
A través de medios de comunicación como el periódico, la radio, y volantes, fue que el protestantismo histórico se empezó a difundir en el país, adquiriendo fuerza, por lo que pasados los años ya entrados en el siglo XX, las diferentes actividades misioneras empezaron a ser coordinadas por el “Committee on Cooperation in Latin America”, con el fin de ordenar de forma estratégica las operaciones migratorias misioneras, dividiendo en América Latina las 44 iglesias y sociedades misioneras que hicieron parte en dicho congreso. “En lo que se refiere al protestantismo histórico y evangelical, este reparto trajo como consecuencia que hasta el presente las diferentes iglesias de una corriente protestante estén repartidas en distintos países, de manera que, por ejemplo, hay presbiterianos sólo en Guatemala, luteranos sólo en El Salvador y Honduras,...)” (Schafer 1992, pág. 118).

En 1914 Federico Mebius emprende misiones pentecostales hacia Latino América, fundando las Iglesias Apostólicas Libres, pero es hacia los años 30 que se empezó a ver una actividad pentecostal en El Salvador con las congregaciones Asambleas de Dios, pero la Iglesia Apostólica ya establecida en El Salvador no aceptó de buena forma la consolidación de otra. “Sin Embargo, bajo la guía del misionero británico Ralph Williams, los primeros grupos de las Asambleas de Dios fueron fortalecidos; se avanzó hacia la auto dependencia y

se formaron nuevas congregaciones y puntos de evangelización. Para 1936, las Asambleas de Dios reportaron 21 iglesias y 14 misiones con 655 miembros y 965 seguidores.” (Las Asambleas de Dios de El Salvador, 2010, pág. 1). A comparación del protestantismo histórico, las iglesias pentecostales no logran crecer tanto como para superar el número de feligresía de iglesias luteranas consolidadas y establecidas en casi todo El Salvador.

Tras la gran crisis económica de los veinte y treinta el pentecostalismo logra incrementarse, sobre todo en países del istmo que se vieron afectados por dicha crisis, por lo tanto el pentecostalismo usa esta desestabilidad económica como estrategia para establecerse y evangelizar; en pocas palabras “... las iglesias pentecostales se orientan completamente hacia las capas bajas” (Shafer 1992, pág. 120).

Gráfico 5: Centroamérica: crecimiento del protestantismo



(Shafer, 1992, pág. 116)

El pentecostalismo hasta 1950, logra por medio de la iglesia Asamblea de Dios, tener reconocimiento y aceptación del gobierno salvadoreño. “Las Asambleas de Dios, cuyas bases fueron establecidas por los primeros misioneros y pioneros locales, experimentaron un crecimiento fenomenal durante los siguientes 40 años, especialmente entre 1970 y 1990. Estos logros hicieron que este país se convirtiera en una vitrina para América Latina, por el

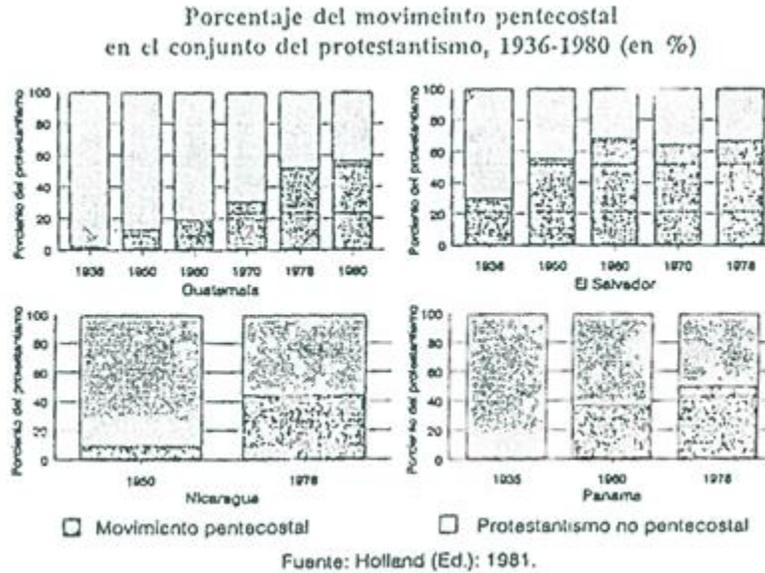
trabajo misionero de esta denominación” (Las Asambleas de Dios de El Salvador 2010, pág. 2).

El pentecostalismo empieza a crecer cada vez más, y es así como entre los cincuenta y sesenta, se empieza a hablar de neopentecostalismo. Los neo pentecostalistas tienen como propósito, alcanzar con el mensaje pentecostal a las capas altas de la sociedad. La diferencia doctrinal más importante que con el tiempo se ha marcado entre pentecostales y neopentecostales tiene que ver con la actitud hacia la segunda venida de Jesús. Mientras que el pentecostalismo plantea una actitud premilenarista en donde se entiende que el retorno de Jesús es inminente y que se dará en el momento en que el mundo experimente unas condiciones sociales, económicas y ambientales catastróficas. Los neopentecostales asumen actitud postmilenarista en la que considera que el reino de Dios ya está instaurado en la tierra “... por lo cual los hijos de Dios-léase los pentecostales- no encuentran ninguna contradicción doctrinal para buscar el poder y la riqueza en esta tierra; todo lo contrario, se ven impelidos a ella pues es a través de ellos que Jesucristo mismo está instaurando su reino milenal en la tierra” (Cely 2006, pág. 146). Esta actitud posmilenarista es la que ha permitido que la participación política y la experiencia religiosa no sean incompatibles, posibilitando incluso la creación de partidos políticos propios.⁵

El neopentecostalismo se dirige más a la burguesía industrial y a nuevas capas medias que tenían una educación profesional, empezando a hacer grandes campañas de evangelización en prácticamente toda Centroamérica. Por la misma época se realizó una de las más importantes campañas de evangelización en Guatemala, El Salvador y Panamá, dirigida por el evangelista T.L.O Osborne practicante de la sanidad divina. “Esta “cruzada”- término muy difundido- le confirió impulso especialmente a las iglesias pentecostales, en la mayoría de los casos en detrimento de las iglesias históricas y evangélicas” (Schafer 1992, pág. 120), y es así como el protestantismo logra acceder a todas las clases sociales.

⁵“El Milenarismo se remonta a la escatología judía que con base a los escritos del antiguo testamento, mantenía la esperanza de un reino mesiánico- un periodo de justicia y paz- producto de la victoria del Mesías tras una batalla universal. El milenarismo cristiano, por su parte, se inspira principalmente en el libro de la apocalipsis que sugiere un tiempo de felicidad y completa armonía social tras la catastrófica caída del mundo presente-Armagedón-.” (Cely, 2006, pág. 115)

**Gráfico 6: Porcentaje del movimiento pentecostal en el conjunto del protestantismo.
1836-1980**



(Shafer 1992, pág. 123)

Entrados los setenta, casi a finales empieza una época dura para la región pues la gran mayoría de los países del istmo entran en una crisis política y social muy fuerte. Los militares contaban con una posición alta y respetada puesto que servían a la burguesía la cual se veía beneficiada por la industrialización y ésta le otorgó un estatus importante en la sociedad, llegando así a que en muchos países centroamericanos el poder del país se mantuviera en las manos de los militares. Incluso tras la dictadura de Hernández Martínez (1931-1944) El Salvador ha mantenido en la mayoría de los casos la presencia militar dentro del gobierno, un ejemplo de ello es el Partido de Conciliación o Concertación Nacional (PCN), el cual era de régimen militar, estableciéndose en 1961. “El marcado crecimiento económico entre 1950 y 1978, así como los éxitos parciales del modelo de desarrollo modernizante, condujeron a que los grupos dominantes, sumidos en ésta dinámica económica, tendieran a no advertir problemas sociales estructurales” (Schafer 1992, pág. 146). Lo anterior estalla la crisis social y política de carácter permanente en casi toda la región centroamericana, trayendo consigo una gran crisis económica y el comienzo de la violencia entre diferentes grupos armados en países como Nicaragua, Guatemala y El Salvador.

Las clases altas empezaron a seguir menos a la Iglesia católica, pues se dice que en su momento "... ésta cobija un movimiento de base que toma una inequívoca opción política a favor de las víctimas del sistema, vinculada al desarrollo de la doctrina teológica latinoamericana más conocida como la "Teología de la Liberación" y, además, porque en relación con la fuerte polarización social, las posiciones de la jerarquía se vuelven cada vez más modernas y diferenciadas. Así, en la burguesía se puede escuchar a menudo la opinión de que la Iglesia católica se ha vuelto "comunista" (Schafer 1992, pág. 147), por lo tanto los neopentecostales, empezaron a llamar la atención de las partes más altas y poderosas haciendo que su número de iglesias y feligreses aumentara de manera significativa. "Estas iglesias concentran su trabajo en las capitales y en las ciudades más importantes, enfocándolo hacia las capas sociales altas y sus fracciones aliadas a las capas medias" (Schafer 1992, pág. 147).

En 1978, la población estimada de protestantes en El Salvador era alrededor de 295.000 o 6.5 por ciento de todos los salvadoreños. La población protestante del país tenía una gran proporción de pentecostales dentro de la membresía total (cerca del 68 por ciento), comparado con un poco más del 50 por ciento de toda la región centroamericana en esa época. Las denominaciones protestantes más grandes eran las Asambleas de Dios (22.500 miembros); los Adventistas del Séptimo Día (12.000); Iglesia de Dios de Cleveland Tennessee (9.850);... (Las Asambleas de Dios de El Salvador 2010, pág. 3)

En 1980 estalla lo que es conocido como la guerra civil salvadoreña, la cual finaliza hasta 1992, puesto que fue un conflicto armado entre el ejército del gobierno y los grupos insurgentes creados y fortalecidos como consecuencia de la crisis económica y en rebeldía con la imposición militar en el gobierno; el FMLN o más conocido como el Frente Farabundo Martí para la Liberación Nacional, se consideró como una de las guerrillas más fuertes de Centroamérica, marcando así probablemente una de las épocas más duras en la historia de El Salvador. Ciertamente este periodo de conflicto, no sólo desgastó y afectó a la sociedad, sino que también trajo consecuencias que afectaron al protestantismo, determinando así su posición en la sociedad y en el ámbito político.

El protestantismo se ve afectado porque durante esta época muy pocos de los líderes protestantes tomaron posición frente al conflicto, de hecho muchas iglesias y congregaciones se declararon neutrales, a diferencia de la Iglesia católica que actuó ofreciendo ayuda a todos los necesitados y afectados por la violencia. El Sínodo Luterano tras lograr ser una iglesia

autónoma en 1985, tuvo un papel muy importante durante la guerra civil, puesto que fue el que ofreció ayuda a los necesitados y damnificados por el conflicto armado, sin tomar postura a favor de los grupos rebeldes, a pesar de ello, estas acciones no fueron bien acogidas por parte del gobierno, por lo cual el protestantismo histórico empieza a sufrir persecuciones y amenazas muy fuertes causándole la muerte a varios líderes de diferentes iglesias, obligándolos junto con sus familias e inclusive feligresía a salir del país. Estas iglesias desde lejos trataron de generar soluciones y ayudas de carácter internacional para detener la lucha entre derecha e izquierda.

Estados Unidos intervino en El Salvador, generando aportes en infraestructura como la construcción de hospitales y vías, y como objetivo, contrarrestar el comunismo, puesto que las crisis sociales que se vivían en torno a las dictaduras militares estaban generando la creación y fortalecimiento de grupos de izquierda. En los 80s, el gobierno de mando cuenta con propuestas de gobierno aconsejadas por Estados Unidos, en donde se hace una reforma agraria, se promueve el comercio exterior y acuerdos de paz. En afán por combatir el comunismo, defender las tradiciones y legados occidentales, la libertad y la democracia, reconociendo sobre todo a Dios, en 1981 se crea el partido Alianza Republicana Nacionalista (ARENA), y es a partir de esta fecha y durante sus gobiernos (que han sido varios en la historia, sobre todo a partir de los 90s) que ha tratado de finalizar el conflicto y es considerado como uno de los partidos políticos más fuertes. Se puede evidenciar que el proyecto protestante más liberal de la democracia cristiana fue acogido en Latinoamérica con fuerte primacía del credo católico. Sin embargo en aquellos países donde la presencia protestante era más fuerte, la propuesta política de la derecha cristiana era la que tenía mayor aceptación.

Terminada la guerra civil, y con todos los tropiezos que tuvo el protestantismo durante la historia salvadoreña, un porcentaje del 38% de la población de El Salvador es protestante. “Eso significa que actualmente 2.18 millones de salvadoreños son protestantes evangélicos en alguna de sus muchas expresiones, lo que representa un equilibrio importante en relación al catolicismo tradicional que tradicionalmente ha sido mayoritario” (Mixco L. R 2014, pág. 1).

4. EXPRESIÓN POLÍTICA PARTIDISTA DE LAS MISIONES PROTESTANTES EN EL SALVADOR Y MÉXICO. PARTIDOS PAN Y ARENA.

Las migraciones protestantes hacia estos dos países marcaron en su historia el cambio, pues en países como El Salvador aceptaron la occidentalización, y México la modernidad, ambos con intervención e influencia norteamericana. Jean Pierre Bastian argumenta que estas migraciones causaron una pluralización no en individualizar a los actores religiosos sino en crear actores que fueran fuertes y demostraran competencia, pero en latinoamérica no se ve tanto de esta forma, sino que estas misiones logran transmitir un legado religioso con un interés político, lográndolo por medio de "... no un movimiento de repliegue de lo religioso hacia el espacio privado, sino en un movimiento de conquista del espacio público. Los diferentes actores religiosos, se movilizan en torno a partidos políticos confesionales" (Bastian 1997, págs.11, 12). Estos movimientos hacen que países como México y El Salvador empiecen a tomar medidas de regulación gubernamental, por medio de actores que representen estas diferencias, y es así como en ambos países se empiezan a ejercer trabajos para aceptar lo diferente y novedoso que traían consigo las misiones protestantes norteamericanas, llegando a aceptarlas no "...en el sentido de una pluralización limitada, por el contrario en una tolerancia más afirmada" (Bastian 1997, pág. 12).

El partido político Partido Acción Nacional (PAN) en México se creó en 1939, es definido como humanista político y democristiano, de tendencia conservadora, de derecha y centroderecha. Fue el partido en el gobierno desde 2000 con Vicente Fox Quesada hasta el 2012 con Felipe Calderón. El partido Alianza Republicana Nacionalista (ARENA), se creó en 1981, con tendencias conservadoras, neoliberales y nacionalistas, con una ideología anticomunista de derecha o extrema derecha.

4.1. Partido Acción Nacional

Tiene dos puntos importantes en sus tendencias ideológicas⁶, que han jugado un papel relevante en sus propuestas y desempeño político y de gobierno. La primera de ellas es el humanismo político, puesto que con base a esto es que se han trazado los diferentes programas y candidaturas. El hombre es considerado para el partido no sólo como sujeto de derechos y deberes sino como “... un ser único e irrepetible con alma espiritual y cuerpo material;(…) cuenta con una cualidad trascendente denominada sentido religioso. Esta dimensión la toma muy en cuenta el PAN, ya que considera que el aspecto religioso del hombre es el que da significado total a la vida, a la sociedad, y sobre todo a la historia humana.” (Frías pág. 1) También, se desarrollan y hacen parte del Partido, ideas como la pluralidad, por ende la tolerancia y con ésta mantener, prevalecer y garantizar la paz. Es por esto que como Partido político no justifican la violencia y es por esta razón que se autodenominan humanistas. “Es decir, el hombre y sólo el hombre es el objeto y fin de las acciones, tanto del Estado, como de sus instituciones” (Frías pág. 2).

-Democristiano

El PAN con su tendencia demócrata cristiana se creó demostrando su posición con respecto a un Estado laico, respetando la laicidad sin desconocer la religión como parte fundamental para mantener valores y principios que el ser humano no debe perder y que como Partido deben siempre rescatar. Es así como la democracia cristiana busca:

(...) preservar los valores y principios, en este caso los de la tradición social-cristiana, dentro de las estructuras modernas que ha construido el liberalismo mexicano. Tratan de que la separación Iglesia-Estado no implique la desaparición de los valores tradicionales de la vida pública, que la libertad de mercado y la sacralización de la propiedad privada no necesariamente signifique materialismo y el hedonismo, y aunque admite el pluralismo político-médula de la democracia, no aceptan el relativismo ético o la permisividad sexual que, desde su enfoque, atenta contra la dignidad de la Persona. (Peralta pág. 260)

⁶ Concepto de ideología: cosmovisión del hombre, historia, sociedad que justifica y legitima las acciones de un determinado grupo por la búsqueda y posesión de poder. (Frías pág. 1)

Se puede decir que el PAN como partido democristiano además de ser conservador tiene como base el cristianismo, es decir que en cuanto a la parte social sigue habiendo un vínculo con las tradiciones católicas que preservan esos valores y principios que el partido considera que se deben mantener, pero en el ámbito económico y político su parte conservadora no se opone al desarrollo.

El partido PAN en México recoge de manera funcional el desarrollo e impulso tecnológico que llega a Centroamérica con misiones protestantes, sin abandonar las pautas éticas morales tradicionales del cristianismo católico mexicano. En este sentido el PAN combina excepcionalmente modernidad y tradición convirtiéndolo en una opción política que en medio de la política laica mexicana permite al ciudadano la libre expresión de su experiencia religiosa. Es por esto, que el PAN a pesar de ser un partido católico recoge las formas de hacer política propuestas por las misiones protestantes.

4.2. Propuestas de gobierno y estrategias para acceder al poder del PAN

El gobierno de José Vicente Fox fue desde el 1 de diciembre del 2000 al 30 de noviembre de 2006, fue presidente con el partido PAN después de casi 60 años de gobierno con representación de otros partidos políticos, en su gran mayoría del PRI. Obtuvo el índice de popularidad más alto en la historia en cuanto a votantes, incluso a comparación de otros presidentes.

La campaña electoral tuvo un diseño de mercadeo y publicidad muy ingenioso y bien elaborado, a tal punto que gracias a ella se logró motivar a la gente para que votara y arrojara el triunfo electoral al partido PAN en las manos de Fox. Una de las estrategias más llamativas, fue que lograron proyectar que el cambio de partido en el gobierno traería grandes modificaciones en mejores y nuevas cosas para el país y beneficios a la sociedad, logrando entender lo que la gran mayoría de personas querían y necesitaban, por más irreales que fueran algunas de sus propuestas, la campaña ofrecía garantías que no se habían dado, demostrando que después de mucho tiempo llega un gobernante que se dirige más a los sentimientos nacionalistas, rasgo característico o determinante de la influencia del

pentecostalismo sobre la campaña, entendiendo las necesidades y desigualdad, preocupado por aumentar las facilidades en educación y salud, con una posición mucho más humana frente al pueblo, a diferencia de las otras campañas de otros partidos que se concentraban más en aspectos racionales, con propuestas que en muchas ocasiones no eran comprendidas por la gran mayoría del pueblo, segregando a la población y haciendo que para la fecha no hubiera una buena tradición de votación.

En síntesis. La estrategia de campaña desplegada por Vicente Fox durante el proceso electoral de 2000 se puede resumir en siete líneas de acción: 1. Llamar a un referéndum sobre un gran tema. 2. Manejar un estilo de liderazgo cercano a la gente y desafiante al sistema. 3. Convocar a una gran alianza ciudadana por el cambio. 4. Lanzar un mensaje de cambio y futuro. 5. Difundir publicidad alegre y emotiva. 6. Concentrarse en el arranque de la campaña (o aún desde antes). 7. Usar las encuestas y los debates para polarizar al electorado, y llamar al voto útil. (Ortiz 2002, pág. 4)

Este periodo conocido como los seis años de apertura, cambio y transformación en México, la asociación con el Partido Verde consolida la Alianza por el Cambio, la cual fue muy importante para este periodo presidencial, pues garantizaba que esta política era diferente a lo conocido y con un enfoque humano definido. Las propuestas de gobierno de esta campaña electoral estuvieron determinadas en su mayoría al ámbito social. Fox aprovechó el estado de aburrimiento, inconformismo y monotonía en el que se encontraba la sociedad y tomó muchas de las propuestas pasadas de los anteriores gobiernos que no habían sido cumplidas, para motivar la participación del pueblo hacia el cambio, apuntándole a la educación, denotando la importancia de ésta para solucionar muchos de los problemas que se venían presentando por más de 70 años. Uno de sus puntos importantes fue mejorar las relaciones con Estados Unidos y poder crear un tratado migratorio entre ambos países.

En su campaña existe en particular una propuesta que indirectamente tiene un sentido cristiano, ésta se conoció como “La Luz de la Esperanza”, y según expertos en mercadotecnia tiene un enfoque mesiánico⁷ y de carácter espiritual, esta propuesta además de ser demostración de cambio y despedida al gobierno priista, hace ver a Fox como un representante de Dios, el cual genera ilusión y anhelo, generando confianza en el momento de votar y entregarle el país a un nuevo partido político y a un nuevo presidente. (Cruz pág.

⁷ Mesiánico: La espera en una figura salvadora que viene a la tierra tras lo cual todas las condiciones del mundo cambiaran de manera positiva. Esta noción está asociada a la espera judaica de la espera al hijo de Dios o cristiana de la segunda venida de Jesús.

23) “La esperanza en los audiovisuales aparece como condiciones y como causa de que la luz se reflejará siempre y cuando haya un voto por Fox, no por otro partido. Por otro lado, no se puede descartar el carácter espiritual en los spots y esto se refleja con mayor claridad en el audiovisual de ADIOS, igual que el de LA LUZ DE LA ESPERANZA” (Cruz pág. 23)⁸.

Todas estas estrategias no son nuevas, pues han sido la forma tradicional que el mundo protestante en especial el pentecostal, ha utilizado para que la feligresía de la iglesia se convierta en votantes de sus apuestas políticas. Incluso en Latinoamérica encontramos otros casos similares como el del partido MIRA en Colombia.

Durante el gobierno de Fox, hubo mucho trabajo en la parte social, inclusive al ser representante de un partido que como base es muy rígido, un poco machista pues en su época no aprobaba que las mujeres usaran minifalda, y temas como la homosexualidad y el aborto eran prácticamente vetados para los panistas. Esta relación entre la Alianza por el Cambio y el partido PAN, demuestra un tinte un poco más moderno, y así el presidente Fox demostró su postura por la defensa de la vida, especificando que se deben garantizar las condiciones de las mujeres para que ellas no consideren el aborto. Por ésta y razones de desigualdad económica, laboral, discriminación de género, e inclusive de preferencia sexual, una de sus propuestas de gobierno ejecutada y que tiene una posición importante dentro de la sociedad, fue la creación del Instituto Nacional de las Mujeres, un lugar tanto para las mujeres como para toda la sociedad. Existen tres elementos que juegan un papel importante para el instituto, y por los cuales el gobierno le apuntó para trabajar, garantizando los derechos, la igualdad y el acceso a la educación y salud, y estos son: “...la difusión, capacitación y legislación sobre cada uno de los rubros que inciden en la vida de la mitad de población, al tiempo que propuso reformas laborales que sancionen iniquidades de trato o salario, como la discriminación por embarazo o estado civil” (Ruiz 2001, pág. 1).

Si bien en México no hubo un partido político propiamente formado por las misiones protestantes, si ejercieron una fuerte influencia en las formas de hacer campaña política en

⁸ En esta misma rúbrica si nos remitimos a la historia la esperanza está descrita en el Antiguo Testamento como la expectación ante la Promesa hecha a Abraham; está relacionada con la visión de la Tierra Prometida y de la Ciudad Nueva. También está relacionada con la resurrección de Cristo. Para los cristianos es una confianza un acto positivo que pone al hombre en el camino hacia el Reino de Dios. (Cruz pág. 23)

las propuestas de gobierno orientadas a un sentimentalismo religioso y con una marcada línea pro vida a través del partido PAN, específicamente con el gobierno de Fox, razón por la cual se tomó este gobierno como caso de estudio, características que como se mencionaba al principio, son propias del fundamentalismo cristiano norteamericano, que llega gracias a las migraciones de las misiones protestantes.

4.3. Alianza Republicana Nacionalista

El partido Alianza Republicana Nacionalista parte de su creación como una solución al conflicto por el cual pasaba El Salvador en la época, con el fin de demostrar que existían salidas políticas a la violencia para expresar las ideas, sobre todo luchando por conseguir la libertad y combatir el comunismo.

En sus principios y objetivos, ARENA reconoce al individuo como la base fundamental del pueblo. El hombre es la creación a imagen y semejanza de Dios. La reunión de individuos se desenvuelve en toda su plenitud buscando su desarrollo, tanto material como espiritual, que les permita dimensionarse como seres capaces de contribuir solidariamente y llevar a la nación por los senderos de la paz y la tranquilidad. (Asamblea Legislativa Republica de El Salvador pág. 1)

Dentro de sus objetivos plantea: “Defender nuestras tradiciones occidentales ante el ataque Ideológico y agresión permanente del comunismo internacional, y frente a otras ideologías y organizaciones políticas que pongan en peligro la vida Institucional de El Salvador, adoptando para esto tres principios: Nacionalismo, Democracia y Libertad.” (ARENA 2011). Este principio se define como combate de las misiones protestantes hacia la propuesta católica latinoamericana de la Teología de la Liberación. A través de estas misiones los gobiernos norteamericanos tienen la posibilidad de contener la avanzada de una apuesta política confesional con características de empoderamiento de la población y subversivas del sistema económico liberal. Como principio para mantener el legado occidental, se constituye el “Sistema Democrático, Republicano y Representativo, que garantiza la libertad de acción y consecución de fines pacíficos del individuo” (Asamblea Legislativa Republica de El Salvador pág. 1), preservando la figura de Dios dentro de sus objetivos y principios como partido.

4.4. Propuesta de gobierno y estrategias para acceder al poder del ARENA

A diferencia del PAN, de 1989 (finalizada la guerra civil) hasta el 2009 el partido ARENA en El Salvador llevaba un gobierno de veinte años, manteniéndose como la primera fuerza política, no sólo estaba al mando del gobierno central, sino que en casi todas las alcaldías, las asambleas legislativas y el parlamento salvadoreño. Para las elecciones de 2014 el ARENA por muy poco logra ser nuevamente el partido en el gobierno, elecciones que fueron muy reñidas y que finalmente en segunda vuelta gana el candidato del partido del antiguo Ejército de Liberación Farabundo Martí.

Cada uno de estos gobiernos y campañas se han caracterizado porque todas obedecen a sus estatutos, defendiendo un gobierno democrático, republicano y representativo, un sistema económico y social de libre empresa y nacionalista, reconociendo a Dios como el divino salvador del mundo, fundamentándose en la mayoría de sus campañas en la declaración Universal de los Derechos Humanos (ARENA 2013). Todas las campañas le apuntaban a terminar con la pobreza, no opresión, respeto de la dignidad humana, modernización, progreso, y sobre todo a contrarrestar el conflicto.

Pues bien, el gobierno, propuesta de gobierno y campaña electoral de Alfredo Cristiani (1989-1994), es importante para su análisis, puesto que es el primero del ARENA que recibe al país después de la guerra civil junto con sus consecuencias, toma esta situación y la utiliza a su favor para ser elegido como presidente. “(...) Cristiani condujo una campaña centrada en los valores conservadores tradicionales de familia, orden y responsabilidad, pero habló también de modernizar el país, de conceder facilidades al sector privado de la economía y de conseguir la paz con la guerrilla (...)” (Zárate 2014). Como primera instancia, el presidente Cristiani propició las primeras conversaciones de paz con el FMLN, y a pesar de las continuas ofensivas por parte de las guerrillas por querer tomarse el poder, se logró firmar el acuerdo de paz entre 1991 y 1992.

El logro de la paz fue la acción de política estratégica más importante en la historia reciente del país y un gran logro de la primera administración de ARENA encabezada por Alfredo Cristiani. En los últimos años de su gobierno el primer Presidente arenero se enfocó en vigilar el proceso de cumplimiento de los acuerdos y la recuperación económica. El país estaba arruinado tras la guerra. La infraestructura estaba literalmente en el suelo, la situación económica era deplorable y la sociedad estaba fracturada. Así recibió ARENA el país. (Galeas 2009)

El compromiso del presidente Cristiani tanto en su campaña de gobierno como en sus propuestas era la paz, a pesar que en sus comienzos el ARENA no apoyaba esos acuerdos, para este caso fue un gran cambio que tuvo el partido en sus estatutos y gracias al general Roberto d'Aubuisson, fundador del partido, y su trabajo con el partido y gobierno de Cristiani, se crea la comisión de paz por la que se logran los diálogos para firmar el acuerdo de paz, rescatando cuatro objetivos principales que definen las propuestas de gobierno de Cristiani. 1. El cese del enfrentamiento armado por la vía política eliminando la vía militar, 2. Democratizar el país, 3. Respeto a los derechos humanos y 4. La reconciliación. (Lemus, 2012) Una de sus frases célebres de campaña era “trazar un puente de oro” para llegar a la paz, y eso en medio del conflicto era una luz que garantizaba socialmente un cambio definitivo y la tranquilidad que por años no vivía el pueblo salvadoreño.

“Patria sí, comunismo no”, frase que aún hoy día lo caracterizan y que definen su posición y la del partido frente al comunismo. Actualmente, Alfredo Cristiani sigue teniendo una gran importancia política, acompañó en su candidatura a la presidencia de Norman Quijano en las pasadas elecciones presidenciales y hasta el año pasado dirigió el ARENA.

Desde el gobierno de Cristiani hasta la fecha, donde se rompió con un legado de gobernaciones areneras, el partido ha mantenido sus principios, y ha sido a través de cada gobierno en donde se ha demostrado la radicalidad en sus principios. Ejemplo, su ideal frente al respeto por la vida y los derechos humanos y la importancia del hombre y su familia como la base de la sociedad, han sido temas y situaciones que se han puesto en debate en diversos escenarios. El aborto y el matrimonio gay han sido unos temas muy debatidos en donde el ARENA y sus representantes siempre han puesto su rígida posición en contra, inclusive el candidato Norman Quijano antes de las elecciones en una entrevista afirmó que: “Ahora como candidato presidencial se opone a la legalización del aborto y a los matrimonios gay. "Ni como fórmula, ni como partido estamos de acuerdo en la unión matrimonial entre personas del mismo sexo", dijo en un reciente encuentro con pastores evangélicos” (Nájar 2014, pág. 3).

Ahora bien, con el conflicto armado y la fuerte delincuencia a manos de las MARAS, agrupación de delincuencia común, de carácter internacional, organizada a manera de

pandilla, el respeto por la vida del partido ARENA ha tomado una inclinación con el fin de favorecer la seguridad de la población y disminuir la delincuencia, por esta razón ha estado a favor de la pena de muerte para casos específicos, como delincuencia, homicidio y violación. Es contradictorio, pues defienden la vida inocente desde que es concebido, pero aceptan la pena de muerte al considerar que ésta disminuye el índice de inseguridad y vandalismo mostrándolo como un castigo merecido ante delitos que afectan la dignidad humana.

CONCLUSIONES

Por medio del fundamentalismo protestante se empezó a expandir el protestantismo norteamericano hacia Centro y Suramérica, siempre con unos ideales fuertes, defendiendo sus prácticas y tradiciones sobre otras que también a su vez y por la misma época empezaron a imponerse y darse a conocer en el mundo, inclusive frente al catolicismo. El protestantismo fundamentalista logró entrar a países como México y El Salvador, por medio de sectores que estaban olvidados por el gobierno central, en su mayoría territorios rurales que necesitaban atención y ayuda. Es así como a través de la educación, la construcción de escuelas y ayudas a la comunidad, el protestantismo se empezó a ganar la confianza de estos sectores, aumentando su feligresía, pues de la mano de los colegios se construyeron iglesias y se utilizaron diferentes medios de comunicación para seguir atrayendo a la población obteniendo así fuerza.

Por lo tanto las misiones protestantes norteamericanas, en su mayoría tuvieron éxito, incluso hoy en día, tanto en México como en El Salvador mantienen un número considerable de la población que siguen diferentes ramas del protestantismo. Las lógicas del protestantismo estadounidense, se lograron entender a través de la formación, tradición, y establecimiento de las diferentes iglesias y prácticas, las cuales forman y componen lo que hoy en día se conoce como protestantismo histórico. Gracias al estudio desde muchas perspectivas se pudo ver la influencia y establecimiento del protestantismo proveniente de Norteamérica en Latinoamérica, se puede decir que el fenómeno migratorio protestante norteamericano estuvo dirigido en su mayoría a los sectores rurales, y que en definitiva se manejaban de forma organizada buscando además de evangelizar, llevar y dar a conocer la cultura norteamericana. Podría llegar a variar dependiendo de las condiciones sociales, políticas y económicas por las que estuviera pasando el país. Generalmente manejaban estrategias similares para acceder a estos países latinos.

Quedó claro que para 1990 una de las muchas tendencias protestantes y que en mayor volumen emprendió evangelizaciones y misiones después de las primeras misiones fueron los pentecostales. El pentecostalismo puede ser visto como esa parte moderna del protestantismo histórico, el cual logra abarcar mucha más feligresía. David Martín es de gran

ayuda para entender que el pentecostalismo promueve la llegada de prácticas que rescatan la emotividad del creyente, haciendo de su culto algo más divertido, novedoso y pasional, y evidencia la diferencia con la típica misión protestante. Luego de las persecuciones hacia el protestantismo y de incluso casi extinguirse, es que el pentecostalismo toma partida y emprendió nuevamente misiones a los sectores más deprimidos de países como México y El Salvador.

En este punto se logró entender que existe diferencia entre el protestantismo histórico, el cual en su mayoría empezó a dirigirse a las partes altas y medias de la sociedad, siempre con una inclinación liberal más marcada, haciendo contrapeso al catolicismo conservador, y el protestantismo pentecostal que optó por abarcar los sectores más deprimidos. Y es así como el protestantismo en general en todas las partes de la población logró hacer presencia y consolidarse, y las misiones en su mayoría pentecostales aprovechando que la mayoría de la población de estos países era rural, emprendieron un intenso trabajo estableciéndose en zonas que incluso hoy en día son mayormente protestante. Entonces se puede sostener que estas misiones además de tener un propósito religioso, en sus inicios llevó y estableció una cultura norteamericana.

En México, la influencia del protestantismo pasó por varios momentos, pero finalmente y por temas de relaciones estratégicas con Estados Unidos, el gobierno mexicano y en general la población recibió y aceptó las misiones protestantes provenientes norteamericanas. Desde 1910 hasta la fecha han sucedido una serie de eventos que han determinado la posición del protestantismo en el país. Pero finalmente se logró ver que aquellas misiones protestantes fundamentalistas se convirtieron hoy en día en más de 1800 iglesias protestantes pentecostales en todo el país. De estas iglesias, la gran mayoría lograron expandirse a varios países de Centroamérica y "... tienen sus raíces en el trabajo de sus respectivas iglesias y sociedades misioneras autónomas de los EEUU" (Schafer 1992, pág. 107).

En este punto se entiende que el ámbito religioso en México siempre ha jugado un papel muy importante, a pesar de que el protestantismo hace parte de un buen sector social, no se desconoce que el catolicismo ha sido la religión madre del país, siendo ésta el principal opositor del protestantismo. Las religiones empiezan a tomar partido en el ámbito político,

estableciendo relaciones clientelares con partidos políticos, y éstos identificándose con la religión; ejemplo el PAN que tiene una inclinación católica, aunque adopta formas de movilización de masas propias del pentecostalismo y apela al sentimentalismo y la emoción como factores trascendentales de la identidad nacional y la nueva propuesta de partido APN que es de principios y bases netamente protestantes.

En El Salvador, aunque también el protestantismo pasa por diferentes etapas en su historia, la aceptación y establecimiento protestante no fue tan complejo. Durante la historia de El Salvador se ha visto mucha violencia y grandes problemas económicos, esto ha hecho que se generen muchas luchas sociales e imposiciones militares en el gobierno, generando como consecuencia el nacimiento de grupos comunistas. Por esto el protestantismo y con la intervención de Estados Unidos en varias ocasiones con una serie de ayudas procuraban hacerle contrapeso al comunismo con el fin de erradicarlo. Precisamente en este afán se crea el partido ARENA, que definitivamente tiene bases y criterios influenciados por norteamérica. Hoy en día la población protestante en El Salvador abarca más de dos millones de habitantes y cuenta con un grupo significativo de congregaciones protestantes, entre ellas el Sínodo Luterano, la cual es producto de las primeras misiones del protestantismo histórico norteamericano.

Es así como las migraciones protestantes a México y a El Salvador causaron influencias de formas diferentes, para México fue la apertura a nuevas formas de culto y a la inserción en un Estado de tradición laica de la religión en temas políticos, y para El Salvador la aceptación y simpatía con la occidentalización en contraste con los presupuestos comunistas apoyados por el catolicismo a través de la Teología de la Liberación, dejando claro que en ambos hubo intervención norteamericana, y que además de un interés religioso, había una intención tanto expansionista como política. Concluyendo así que varios actores religiosos se movilizan en torno a diferentes partidos políticos, haciendo que en estos dos países se empezara a efectuar regulaciones gubernamentales por medio de representantes de diferentes posturas y se logró que en ambos países se ejercieran trabajos de aceptación hacia las misiones protestantes y todo lo que ellas traían.

El partido PAN manejó una inclinación e identificación hacia el ámbito religioso, es un partido político democristiano y humanista, demostrando respeto hacia la diversidad,

teniendo como base y principio preservar los derechos humanos, el rechazo hacia la violencia, el reconocimiento de un Estado Laico sin perder de vista la religión como parte fundamental para mantener los valores tradicionales del ser humano que debe mantener en la vida pública. El gobierno usado como referente fue el de José Vicente Fox, el cual manejó una campaña con inclinación religiosa, no sólo porque incluyera el nombre de Dios en algunos discursos, sino que el proyecto político y sus estrategias para acceder al poder fueron muy similares a las tácticas usadas por las misiones protestantes para atraer feligresía y establecerse en territorios descuidados por el gobierno. El sentido cristiano que indirectamente se proyectó durante la campaña con frases ilustres como “La luz de la esperanza”, es una prueba que el tema religioso se mantuvo presente durante la campaña y que fue de gran importancia en el momento de atraer a la población, sobre todo la que se encontraba pasando situaciones adversas y que vieron en el candidato y su victoria presidencial el bienestar.

El partido ARENA tiene una influencia norteamericana desde su creación, pues fue gracias a una serie de ideas por parte del Partido Republicano que se generó la creación de éste, para contrarrestar el comunismo y defender un gobierno democrático, republicano y representativo, un sistema económico y social de libre empresa y nacionalista, reconociendo a Dios como el divino salvador del mundo, fundamentándose en la mayoría de sus campañas en la declaración Universal de los Derechos Humanos.

El gobierno de Alfredo Cristiani fue un buen ejemplo para analizar la influencia de la religión en su proyecto político y mecanismos de acceso al poder, puesto que fue el primer gobierno por parte del partido, recibiendo al país después de una guerra. Por tanto, la propuesta de Cristiani en definitiva mantuvo esa misma estrategia de las misiones protestantes, buscando por encima de todo conseguir la paz y generar protección y seguridad por parte del gobierno hacia su población.

Las misiones protestantes provenientes de Norteamérica, obedecen a una visible intencionalidad de la incursión norteamericana sobre la política centroamericana, pues es evidente que más que un proyecto religioso había un interés político, además de llevar por medio de las misiones protestantes la apertura a una cultura occidentalizada con tintes modernos, novedosos, con visión y tendencia política republicana, demostrando el uso de lo

político que hacen las misiones protestantes por medio de este fenómeno migratorio, para así cumplir su propósito de expansión religiosa.

Es pertinente tener en cuenta que este fenómeno estudiado a lo largo de esta investigación se ve definido por la geopolítica crítica, pues en cuanto a definición se refiere al uso de las prácticas y lenguajes propios de la religión para obtener una ganancia y reconocimiento político. Pues tanto en El Salvador, como en México se vio una influencia de lo religioso en el ámbito político. Así mismo, es evidente el uso religioso de lo político, claramente visto mediante estrategias políticas. El protestantismo y luego el pentecostalismo, se posicionaron como una alternativa religiosa posible, no sólo en términos de la creencia, sino porque a través de ellas lograron un régimen jurídico que los favorece y protege. Esta práctica es conocida como expresión del “dominionismo”, donde se muestran a ellas mismas o a los partidos políticos que apoyan, como las delegadas por Dios para ejercer dominio político y representación “confiable” que garantice por lo menos las necesidades básicas del pueblo, con un ideal de esperanza, en donde todo lo negativo lo va a poder solucionar el candidato por el que se vota, delegado por Dios para ejercer dominio político y por el que se cree firmemente, pensando que su gobierno va a ser el mejor a diferencia de los otros, manteniendo la fe siempre en que ese delegado será provisional hasta que el Redentor retorne y gobierne.

Bajo la teoría de Relaciones Internacionales de Joseph Nye y su concepto acerca del poder blando, se puede entender esta disciplina a través de este caso, puesto que ésta explica que el poder, la conducta y las actitudes de los Estados en la escena internacional. Nye define al poder blanco como “la habilidad de obtener lo que se desea a través de la atracción en lugar de la coerción o de los pagos“(Nye 1990) Esto es lo que hace Estados Unidos por medio de las migraciones de misiones protestantes fundamentalistas, puesto que sin lugar a dudas éstas tenían además de una intención religiosa obedecían a un interés político y expansionista, un ejemplo claro era contrarrestar el comunismo.

Es por esto que tanto el PAN como el ARENA, cada uno con diferentes experiencias han seguido ciertas conductas de las misiones protestantes y han conservado muchos de los principios que estas misiones trajeron consigo, un ejemplo de ello es la posición de ambos

partidos frente a temas como el aborto. Por lo tanto y a manera de conclusión, afirmo la hipótesis formulada al inicio de la presente investigación, sosteniendo que existe una influencia de las oleadas migratorias protestantes estadounidenses sobre la consolidación o reformas de los partidos políticos, en la organización interna, las estrategias para acceder al poder, y el proyecto político en los casos particulares de los partidos PAN y ARENA de El Salvador y México, llegando así a una notoria tendencia derechista de estos en la actualidad, partiendo de que ambos partidos como ideología política son conservadores y cuentan con una fuerte influencia republicana, sin dejar de lado una democracia cristiana y un propósito anticomunista

BIBLIOGRAFÍA

Shafer, H. (1992). Protestantismo y crisis social en América Central. San José, Costa Rica: Departamento Ecuménico de Investigaciones.

Capítulos o artículos en libro

Bastian, J. P. (1997). La mutación religiosa de América Latina: para una sociología del cambio social en la modernidad periférica (Pág 10-15). Mexico: Fondo de cultura economica.

Bastian, J. P. (1988). Las sociedades protestantes y la oposición a Porfirio Días, 1877 1910. Pág: (470-510) Mexico: El colegio de Mexico.

Cairo Carou, H. (2006). Fundamentalismo cristiano en la imaginación geopolítica Norteamericana. Pág: (37-45) VII Congreso Español de Ciencia Política y de la Administración: Democracia y Buen Gobierno.

Cely, W. M. (2006). De microempresas religiosas a multinacionales de la fe. La diversificación del cristianismo en Bogotá. (Pág 100-150) Bogotá : Bonaventuriana .

Fernández, J. L. (2000). Los Bienes Eclesiasticos en la historia constitucional de Mexico . Mexico: Universidad Nacional Autonoma de Mexico .

Kung, H. (2007). El cristianismo esencia e historia . (Pág 540-543) Madrid: Trotta.

Mixco, L. R. (2011). Aliados y enemigos. Misiones protestantes, acogida liberal y reacción católica en El Salvador. (Pág 1-3). Realidad, 4.

Nye, J.S. (1990). Bound to Lead. (Pág 10-25). New York: Public Affairs.

Schmidt, F., Contreras, J. E., & Cávez, L. A. (1996). Cien años de presencia evangelical en El Salvador. El Salvador. (Pág 9-15): Sociedad Biblica.

Reyes, G. M. (2009). Participación política partidista de los movimientos religiosos no católicos en Colombia. El caso del Movimiento Independiente de Renovación Absoluta MIRA. Bogotá.

Sánchez, A. (2002). Los Partidos Políticos. Su Marco Teórico-Jurídico y Las Finanzas de la Política. (Pág 50-70). Mexico: Universidad autónoma de Mexico.

Artículos en publicaciones académicas

Baldwin, D. (1986). Diplomacia cultural: Escuelas Misionales protestantes en México (Pág 287-300). México: University of Arkansas at little rock. Disponible en:
<http://www.jstor.org/discover/10.2307/25138109?uid=3739920&uid=2&uid=4&uid=3739256&sid=21105438208653>

Carou, H. C. (2006). Fundamentalismo cristiano en la imaginación geopolítica. México (Pág 37-45) Madrid: Trama. Disponible en:
http://www.aecpa.es/uploads/files/congresos/congreso_07/area06/GT27/CAIRO-CAROU-Heriberto%28UCM%29.pdf

Origen, estructura y sistema. (2012). Partidos políticos . Recuperado: 2013, 25 de septiembre, Partidos políticos de Mexico. Disponible en:
<http://partidospolicos.wikidot.com/system:new5>

Chaouch, M. T. (s.f.). Apuntes sobre democratización y cambio religioso en México: una correlación problemática. Recuperado: 2010, 22 de julio. (Pág 845-850)
Disponible en:
http://codex.colmex.mx:8991/exlibris/aleph/a18_1/apache_media/5TUQ3PL4HHHLQQKSJMM5VFQL64739J.pdf.

Frías, J. M. (s.f.). La ideología panista del humanismo político. Recuperado el 2014, 20 de agosto, de Cetrade. (Pág 1) Disponible en: <http://www.cetrade.org>

Mixco, L. R. (18 de Agosto de 2014). El faro academico . Recuperado: 2014, 19 de Agosto de (Pág 1)

Disponible en: <http://www.elfaro.net/es/201408/academico/15835/>

Peralta, H. G. (s.f.). Las doctrinas políticas del Partido Acción Nacional: Del Falangismo a la Democracia Cristiana. (Pág 264-267)

Artículos en publicaciones no académicas

Bustamante, G. A. (s.f.). Puritanismo y Radicalismo Religioso en Estados Unidos: del Mayflower a la “Mayoría Rural”. Disponible en:
http://www.hojaderuta.org/imagenes/Identidad_y_Fundamentalismo_Protestante.pdf

Cañeque, C. (23 de 05 de 1991). El pais . Recuperado: 2013, 9 de diciembre, de El genuino fundamentalismo americano: Disponible en
http://elpais.com/diario/1991/05/23/opinion/674949614_850215.html, pág 1

Cañeque, C. (2003). Revista de Debat politic . Recuperado: 2013, 20 de diciembre, de El fundamentalismo norteamericano : Disponible en:
http://www.fcampalans.cat/uploads/publicacions/pdf/7_9.pdf

Casillas, R. (2005). Periodos históricos del vínculo religión y migración en México. Revista Futuros, pág. 10.

Cepeda, R. (10 de 04 de 2012). Caminos. Recuperado el 2013, 15 de septiembre, de Las iglesias protestantes y el expansionismo norteamericano. (Pág 1.) Disponible en:
<http://revista.ecaminos.org/article/las-iglesias-protestantes-y-el-expansionismo-norte/>

Cruz, O. R. (s.f.). El uso del imaginario social en los spots publicitarios de la campaña presidencial de Vicente Fox. Recuperado el 2014, 20 de agosto, de Scribd: (Pág 21-25). Disponible en: <https://es.scribd.com/doc/56409000/El-uso-del-imaginario-social-en-los-spots-publicitarios-de-la-campana-presidencial-de-Vicente-Fox>

Lemus, G. L. (2012, 23 de enero). Fuerza Aérea se le amotinó a Cristiani, según cables de la CIA. El Faro.

Nájjar, A. (2014, 01 de febrero). BBC Mundo. Disponible en: http://www.bbc.com/mundo/noticias/2014/02/140129_el_salvador_elecciones_presidenciales_candidatos_sanchez_saca_quijano_jcps

Ortiz, F. (2002). Cómo comprender a la gente. Por qué ganó Fox. México: Nuevo Siglo Angular.

Zárate, R. O. (2014, 18 de marzo). cidob.org. Recuperado 2014, 22 de agosto.

Disponible en:

http://www.cidob.org/es/documentacion/biografias_lideres_politicos/america_central_y_caribe/el_salvador/alfredo_cristiani_burkard

Otros documentos

Alianza Republicana Nacionalista. (2013). Asamblea Legislativa Republicana del Salvador
Recuperado el 2013, 25 de septiembre, de Historia del grupo parlamentario :

Disponible en: <http://www.asamblea.gob.sv/pleno/representacion/por-grupos-parlamentarios/arena>

Alianza Republicana Nacionalista . (2013, 8 de marzo). arena.org. Recuperado el 2014, 21 agosto. Disponible en: <http://arena.org.sv/estatutos.html>

Alianza Republicana Nacionalista. (2011, 31 de noviembre). Arena.org. Recuperado el 2014, 21 de agosto. Disponible en: <http://arena.org.sv/objetivos.html>

Asamblea Legislativa Republica de El Salvador . (s.f.). Asamblea.gob. Recuperado el 2014, 10 de septiembre. Disponible en:

<http://www.asamblea.gob.sv/pleno/representacion/por-grupos-parlamentarios/arena>

Galeas, M. (2009,22 de abril). elsalvador.com. Recuperado el 2014, 22 de agosto de, de Los 20 años del ARENA: Disponible en:

http://www.elsalvador.com/mwedh/nota/nota_opinion.asp?idCat=6342&idArt=3564698

Las Asambleas de Dios de El Salvador. (2010, 26 de Noviembre). Asambleas de Dios

El Salvador. Recuperado 2014, 12 de julio de Disponible en:

<http://asambleasdedioselsalvador.blogspot.com/2010/11/historia-de-iglesia-protestante-en-el.html>

Miriam Ruiz CIMAC. (2001, 8 de marzo). CIMAC . Recuperado el 2014, 21 de agosto, de Patricia Espinoza fue designada directora Instituto Nacional de las Mujeres:

Disponible en: <http://www.cimac.org.mx/noticias/01mar/01030818.html>

Origen, estructura y sistema. (2012). Partidos politicos . Recuperado 2013, 25 de septiembre, de Partidos politicos de Mexico. Disponible en:

<http://partidospoliticos.wikidot.com/system:new5>

Partido de Acción Nacional. (2013). Historia del Partido Acción Nacional. Obtenido en Comité Ejecutivo Nacional:Disponible en:

<http://www.pan.org.mx/el-cen/historia/>

Ulloa, J. (s.f.). BENITO JUÁREZ Y EL PROTESTANTISMO MEXICANO. (Pág 1-4)