

ANÁLISIS DE LA MOVILIZACIÓN INDÍGENA PROMOVIDA POR EL CONSEJO REGIONAL INDÍGENA DEL CAUCA-(C.R.I.C), COMO HERRAMIENTA POLÍTICA Y SOCIAL PARA LA RESTITUCIÓN DE LOS DERECHOS DE LOS PUEBLOS INDÍGENAS DEL DEPARTAMENTO DEL CAUCA, EN EL MARCO DE LA MINGA SOCIAL Y COMUNITARIA.(2006-2010)

CATALINA SÁNCHEZ RAMÍREZ

UNIVERSIDAD COLEGIO MAYOR DE NUESTRA SEÑORA DEL ROSARIO
FACULTAD DE CIENCIA POLÍTICA Y GOBIERNO
BOGOTÁ D.C., 2013

“Análisis de la movilización indígena promovida por el Consejo Regional Indígena del Cauca-(C.R.I.C), como herramienta política y social para la restitución de los derechos de los pueblos indígenas del Departamento del Cauca, en el marco de la Minga de Resistencia Social y Comunitaria.(2006-2010)”

Monografía de Grado

Presentada como requisito para optar al título de
Politóloga

En la Facultad de Ciencia Política y Gobierno
Universidad Colegio Mayor de Nuestra Señora del Rosario

Presentada por:
Catalina Sánchez Ramírez

Dirigida por:
Edgar Ricardo Naranjo Peña

Semestre I, 2013

Al ser que me da la sabiduría y el amor por mi carrera.

*A mi familia por su incondicional apoyo. A los amigos que estuvieron en este proceso.
A los indígenas del Cauca que me abrieron sus puertas para realizar este estudio; quienes
me enseñaron que los sueños se cumplen con persistencia, unión, fortaleza, solidaridad,
confianza y amor.*

AGRADECIMIENTOS

Sincero agradecimiento a la Universidad del Rosario por acogerme y brindarme la formación académica por medio de profesores extraordinarios que enriquecieron mis conocimientos y me instaron a ponerlos en práctica con miras a contribuir al país que me vio nacer.

Especial reconocimiento a mi director de monografía Ricardo Naranjo, por su dedicación e invaluable guía.

Al Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC, en especial al señor Jorge Caballero y al Tejido de Comunicaciones de la ACIN, particularmente a la señorita Cony Cuetia, quienes me brindaron su tiempo y dedicación para realizar las entrevistas pertinentes, las cuales sirvieron para enriquecer mi estudio.

Al Cabildo del Resguardo de Toez, Caloto, por permitirme vivenciar la teoría que se relata en los libros.

CONTENIDO

	Pág.
INTRODUCCIÓN	1
1. CAMINANDO HACIA LA RESISTENCIA COMUNITARIA	5
2. CONSTRUYENDO LA RESISTENCIA INDÍGENA A TRAVÉS DE LA UNIDAD, TIERRA Y CULTURA	26
3. CAMINANDO LA PALABRA PARA LOGRAR UN PLAN DE VIDA	37
4. CONCLUSIONES	44
BIBLIOGRAFÍA	
ANEXOS	

LISTA DE ANEXOS

Anexo 1. Tabla. Tabla Conceptual de los Nuevos Movimientos Sociales- Caso Indígena.

Anexo 2. Entrevista. Entrevista a Cony Cuetia.

Anexo 3. Entrevista. Entrevista a Jorge Caballero.

Anexo 4. Fotografías. Fotografías del VIII Congreso de Pueblos Indígenas, Bogotá.

Anexo 5. Fotografías. Fotografías de la sede del Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. Popayán, Cauca.

Anexo 6. Fotografía. Fotografía de la sede del Tejido de Comunicación de la Asociación de Cabildos Indígenas del Norte del Cauca-ACIN, Santander de Quilichao, Cauca.

Anexo 7. Fotografías. Fotografías de Cony Cuetia en la sede del Tejido de Comunicación.

Anexo 8. Fotografías. Fotografías de la alcaldía de Caloto, Cauca.

Anexo 9. Fotografías. Fotografías del resguardo de Toez, Miranda, Norte del Cauca.

Anexo 10. Fotografía. Fotografía de un mural hecho en el Tejido de Comunicación de la ACIN, Santander de Quilichao.

INTRODUCCIÓN

El estudio del movimiento indígena en Colombia, ha sido de gran importancia para comprender los diferentes comportamientos que tienen las comunidades indígenas en el país frente a la defensa del territorio, elemento crucial para la supervivencia de estos pueblos.

Por esta razón es oportuno entrar a analizar el proceso de constitución, formación y organización de la Minga de Resistencia Social y Comunitaria, debido a que este movimiento indígena, es un claro ejemplo de los “nuevos” movimientos sociales que han llegado a influenciar de manera directa las agendas gubernamentales de la mayoría de los países en Latino América.

En este trabajo se hará mayor mención de las comunidades indígenas del norte del Cauca, debido a la movilización forzada de estos pueblos que terminaron poblando la cordillera central hacia el Valle del Cauca y la vertiente del Magdalena, determinando el proceso de constitución de las ciudades, futuros resguardos y la creación de las primeras organizaciones que buscan restituir sus tierras ancestrales; Procesos que se verán más adelante.

Esta investigación enriquece a la disciplina de la Ciencia Política en cuanto al análisis de los movimientos indígenas en Colombia, mostrando como ha sido la evolución de las acciones políticas por parte de los pueblos indígenas. A la vez, brinda conocimiento social el cual podrá ser de ayuda para reforzar los procesos sociales de estas comunidades.

Este trabajo será descriptivo explicativo, en el cual se mostrará el proceso histórico para la conformación de la Minga, logrando así señalar las causas, objetivos e iniciativas de la misma. Descriptivo, en cuanto que permite describir las variables de investigación que en este caso son; el análisis del proceso de consolidación de la Minga, y la movilización indígena a través del CRIC en cuanto a la lucha y resistencia por la tierra y los derechos de las comunidades indígenas en el Cauca.

Es de igual forma explicativo al querer demostrar que el proceso de consolidación de la Minga, es la consecución de la movilización por la tierra y los derechos indígenas, demostrando así una relación de causalidad entre dos variables.

Esta investigación tendrá un enfoque culturalista, debido a que se centra en la acción política para corregir las indiferencias y los abusos del poder, no sólo considera al Estado como un actor político sino que involucra también a las minorías políticas, en este caso a las comunidades indígenas del Cauca y diversos sectores de la sociedad representados en la Minga. Un factor importante que se debe resaltar es el cultural. Al ser este indispensable para entender el movimiento indígena, porque difiere del “credo predominante”¹, es decir, a través del proceso de lucha y creación del movimiento hasta la formación del CRIC y la Minga, estuvo alejada del comportamiento cultural de la población colombiana en general, y por el contrario, trató de volver a sus costumbres y valores ancestrales para definirse.

Se tendrá en cuenta también el enfoque post-estructuralista, al estudiar al sujeto y su entorno, ya sea político, social o cultural. A la vez, se tendrá como enfoque subsidiario a la sociología, debido a que se va a analizar un fenómeno social.

El método a utilizar en esta investigación es de tipo cualitativo; debido a que el objetivo general del estudio de caso, consiste en Analizar el proceso de consolidación de la Minga, promovida por el Consejo Regional Indígena del Cauca - CRIC durante el período 2006 a 2010.

El primer capítulo describirá los elementos históricos que dieron origen a la Minga de Resistencia Social y Comunitaria. Es necesario dilucidar cuáles fueron las razones del origen de la lucha indígena que inició desde la época de la colonia y que posteriormente va evolucionando y organizándose, a través del movimiento indígena. Ya en el período de la república, tejiendo redes y construyendo conceptos que originaron las primeras organizaciones indígenas; como es el caso del CRIC, la ONIC y ACIN, entre otras; las cuales se encargaron de direccionar al movimiento

¹ Ver Losada, Rodrigo; Casas, Andrés. *Enfoques para el análisis político: Historia, epistemología y perspectivas de la ciencia política*, 2008. p. 206

hacia la protección de la tierra y posteriormente, la liberación de la Madre Tierra, al constituirse la Minga.

En el segundo Capítulo se identificará el papel que juega el Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC, en la constitución de la Minga. Y finalmente, en el tercer capítulo se analizarán los resultados que han podido darse a partir de la fundación de la Minga después de cuatro años de movilización.

Para poder realizar este estudio de caso y entender mejor al movimiento indígena del Cauca, se utilizaron diferentes referentes conceptuales como por ejemplo el concepto de nuevos movimientos sociales, historicidad, orientaciones culturales y acción colectiva, elaborados por Alain Touraine y Alberto Melucci, también el concepto de etnicidad expuesto por Eduardo Restrepo y Peter Wade. A la vez, se utilizaron las definiciones de los principios que abanderan al movimiento indígena como son Unidad, Cultura, Tierra y Autonomía, los cuales fueron tomados de los diversos comunicados del Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC.

1. CAMINANDO HACIA LA RESISTENCIA COMUNITARIA

Los fundamentos que permitieron la creación del movimiento indígena en el Cauca, y posteriormente el desarrollo de la Minga de resistencia social y comunitaria, se dan a partir de la interacción socioeconómica, política y la lucha que se gestó a partir del período de la Conquista y la Colonia; a saber, en los años comprendidos entre 1509 y 1810.² Tiempos en los que se inició la disputa por el territorio entre españoles, criollos e indígenas.

Estos elementos históricos se pueden establecer en cinco momentos: primero, el comienzo de la disputa territorial. Segundo, el uso de las herramientas jurídicas. Tercero, el inicio de la movilización indígena con la aparición del discurso de Manuel Quintín Lame Chantre. Cuarto, la incursión de la mencionada movilización en las ligas campesinas y posteriormente en la Asociación Nacional de Usuarios Campesino-ANUC y finalmente, la creación del Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC, en el cual se originó la Minga de Resistencia Social y Comunitaria.

Para comenzar se hace preciso mencionar que el territorio al que llegaron los españoles se ubica en la Región alta de los dos Ríos en el actual Departamento del Cauca, zona montañosa y selvática, Ubicada en la vertiente occidental de la Cordillera Central; Lugar en el cual:

Se daba una conformación territorial mucho más amplia, producto de la lucha entre distintos pueblos, los más de ellos en proceso de formación a través de esta lucha misma. Ni los paeces ni los colombianos existían como pueblos, dando paso a la configuración territorial y de lo que sería en un futuro la conformación de los actuales pueblos indígenas del Cauca³.

Cuando arribaron los españoles al territorio indígena se encontraron con diferentes enfrentamientos entre los indígenas por el territorio, como por ejemplo, los Pijáo, Guambianos y los Paeces.⁴ Como consecuencia de la llegada de los

² Comparar Laurent, Virginie. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*, 2005. p.52-53.

³ Ver Findji, María Teresa. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*, 1985 .p. 11.

⁴ Comparar Pachón, Ximena. "Páez" En *Introducción a la Colombia Amerindia*. p.16

conquistadores españoles y la situación conflictiva de la zona, muchos indígenas huyeron a la selva.

No obstante, la resistencia de los indígenas fue muy impetuosa y no se dejaron derrotar fácilmente, como es el caso de los Paeces⁵ que resistieron los ataques de los españoles y las interminables pugnas que se gestaron en el siglo XVI.⁶

María Teresa Findji dividió estas pugnas en tres grandes períodos de guerra:⁷ el primero se dio a partir de la muerte del hijo de la Cacica Gaitana, lo que hizo que esta organizara al pueblo Paez y se aliara con los Pijao y Yalcones para rebelarse y dar muerte al asesino de su hijo, el español Pedro Añasco, objetivo que cumplieron, lo cual los llevó a iniciar la rebelión; esta primera guerra finalizó con la ofensiva de Sebastián de Belálcazar en 1541, al querer vengar la muerte de sus lugartenientes y fortalecer la conquista, no obstante los indígenas lograron vencerlo.⁸

El segundo período de conflicto se dio en 1562 tras la fundación de San Vicente de los Paeces, por muchos años los indígenas atacaron los pueblos y destruyeron en 1571 a San Vicente de los Paeces, asesinando al Capitán Domingo Lozano, en ese mismo período de conflicto; en este mismo contexto destruyeron en 1577 la mina de la plata, y en 1582 los españoles intentaron de nuevo fundar otro pueblo para lograr mitigar la ofensiva indígena, esfuerzo perdido debido a que, con la ayuda de los Pijao, los Paeces atacaron el poblado de Segovia de Caloto,⁹ y fue destruido en 1592.

Finalmente, el tercer enfrentamiento se dio a causa de la intervención de la Corona española, para cumplir el objetivo de exterminar a los indígenas, esta misión se la encomendaron a Juan de Borja hacia el año de 1604; esta meta no se logró cumplir, sin embargo, en el año de 1623 en el valle de Maná lograron derrotar a los

⁵ Nombre dado por los españoles a este pueblo por habitar cerca del río Paez, no obstante su nombre tradicional es Nasa y la lengua que hablan es la Nasa Yuwe que significa “gente del agua”. En este trabajo me referiré a esta comunidad como Paez.

⁶ Comparar Pachón, Ximena. “Páez”. p.16

⁷ Comparar Ulcué Pascué, Julio Cesar. “la independencia en retrospectiva Nasa” .p. 5-7. Documento electrónico.

⁸ Comparar Biblioteca Luis Ángel Arango del Banco de la República “Cartago, Pereira, Manizales: Cruce de Caminos Históricos”. Documento electrónico.

⁹Ver Fotografías actuales de la población de Caloto, Cauca. Anexo 8.

indígenas, los que quedaron a pesar de mantenerse en rebelión, ya no fue con el mismo ímpetu, debido a que fueron contenidas por medio de las instituciones y las misiones españolas dentro del territorio.

Las nuevas estrategias que implantaron los españoles fueron diversas instituciones, las cuales fueron las siguientes: los pueblos de indios, la merced, el repartimiento, la encomienda, la mita, la parcialidad o comunidad, la figura del resguardo y el cabildo; estas instituciones se crearon con el fin de unificar a las comunidades indígenas que vivían aisladas unas de las otras y mitigar las rebeliones.¹⁰

La base para que estas instituciones logaran el objetivo de dominar el territorio y usar como mano de obra a los indígenas fue el establecimiento de los pueblos de indios, figura antecesora de lo que posteriormente se estableció como resguardo. Desde el año de 1559 la Audiencia de Santafé inició la creación de parroquias y estos pueblos de indios para que "los naturales sean reducidos a pueblos grandes y se pueblen en forma de policía como los pueblos de españoles"¹¹.

Estos pueblos de indios no eran naturales, sino que fueron producto de la concentración de las poblaciones indígenas; que en un primer momento estaban dispersas, a esto se sumó, la necesidad de suplir la escasa mano de obra, lo que hizo que trajeran indígenas de otras regiones, elemento fundamental para la formación de los pueblos de indios y de la misma formación de futuras ciudades. Un ejemplo de esto son los Tama, indígenas que vivían en la selva y fueron tomados por los españoles para repoblar el valle, fundando así la población de Naranjal, en 1697.¹²

Al mismo tiempo que se crearon los pueblos de indios y las parroquias para cohesionar, impartir la religión católica a los indígenas y darles protección, a razón de que en la colonia eran considerados como "menores de edad"¹³, se crearon otras instituciones, que permitieron que los indígenas fueran tomados bajo tutela de los

¹⁰ Comparar Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. p.15

¹¹ Ver Vélez Bonnett, Diana "De la Conformación de los pueblos de indios al surgimiento de las parroquias de vecinos. El caso de Altiplano cundiboyacense", 2001.p. 9. Documento electrónico.

¹² Comparar Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. p. 14

¹³ Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.58

conquistadores, a pesar de buscar la protección del indio, se privilegiaron los intereses de los españoles.

Estas instituciones coloniales se establecieron para organizar y dominar el territorio y a los que lo habitaban; la primera fue la merced que consistió en el repartimiento de parcelas y hombres;¹⁴ la segunda fue la encomienda, que se encargó de regular el derecho de circulación en un territorio, en el cual se explotaran recursos para el sostenimiento de los ocupantes y las arcas reales.¹⁵ Esta institución buscó proteger a los indígenas de los numerosos abusos a los que eran sometidos por parte de los colonizadores y facilitó su evangelización. “Sin embargo, muy rápidamente los encomenderos impusieron un sistema de esclavitud que se transmitiría de generación en generación”¹⁶. Aunque se expidieron leyes de protectorado, provisiones y cédulas reales, predominaron los intereses del colonizador, es decir; la explotación rápida y eficaz de las riquezas naturales. Afirmando la creación de un “mercado de trabajo con abundante oferta de mano de obra”¹⁷.

A partir de la repartición de parcelas y de indígenas, se crearon las haciendas españolas, las cuales se convirtieron en grandes latifundios de explotación ganadera, éstas impidieron que el indígena cultivara la tierra.¹⁸

Todas estas violaciones e incumplimiento de las leyes expedidas por la Corona y la expropiación de tierras por parte de los colonos y encomenderos, ocasionaron que muchos indígenas no se sujetaran a vivir en los pueblos de indios y a pagar tributo, lo que hizo que la Iglesia Católica entrara a jugar un papel central en la lucha por gobernar a los indígenas. La encomienda sirvió para desplazarse por el territorio, recoger el tributo y disponer de los indígenas según las necesidades de los colonizadores, pero las misiones fueron las que lograron concentrar a muchos indígenas en los pueblos de indios.

¹⁴ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.53

¹⁵ Comparar Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. p. 23

¹⁶ Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.53

¹⁷ Ver Friede, Juan. *El indio en la lucha por la tierra*. 1976. p. 36

¹⁸ Comparar Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. p. 26.

La tercera figura que se instauró fue la del Resguardo, reconocida oficialmente en el año de 1561, su fin fue concentrar a los indígenas en parcelas y terrenos colectivos, para garantizar la supervivencia de una base social tributaria y fuerza de trabajo, usada por los encomenderos, a la vez posibilitó la evangelización y civilización.

Para facilitar la civilización y evangelización de los indígenas, se buscó por medio del resguardo sedentarizar y cohesionar al indígena dentro de los límites de éste, de ahí la importancia de la redacción de títulos de propiedad a nombre de los Caciques,¹⁹ a la vez se creó la figura del Cabildo, el cual era el encargado de organizar y garantizar la cohesión del resguardo.²⁰ Así mismo, se creó el cargo de Gobernador, quien se encargó de la recolección del tributo y la distribución de la fuerza de trabajo, cargo que entraron a ocupar los antiguos Caciques.

Los Caciques se encargaron de representar y defender a sus comunidades de la usurpación de tierras y de las asimilaciones por parte de los españoles. Al pasar los años, los indígenas de principios del siglo XVIII, fueron nuevas generaciones que tuvieron ciertos acercamientos a los españoles, muchos de éstos aprendieron español, se encargaron de elaborar su propia política retomando estas dos herramientas: el Cacicazgo y la figura del resguardo.

Para los indígenas el resguardo y el cacicazgo se convirtieron en elementos esenciales de defensa de la tierra, el Cacique abogó por medio de estos recursos, para evitar la usurpación de tierras por parte de los colonos. A la vez, la institución del resguardo y el cabildo se convirtieron en herramientas capaces de sustentar la reclamación de los indígenas en la recuperación de las tierras expropiadas durante las diferentes épocas históricas que viviría Colombia.

Los resguardos del Macizo Colombiano, tal como los encontramos en el siglo XVII, no son concentraciones naturales de tribus originarias del sitio, sino núcleos formados artificialmente como consecuencia del despojo, forzoso o legal, al que sometía el español a la población indígena, ocupando sus tierras más bajas.²¹

¹⁹Comparar Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p.30

²⁰Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.54

²¹ Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p. 22

La creación de los resguardos se dio gracias a la gestión y presión de estos nuevos caciques. Como por ejemplo Juan Tama de la Estrella, quien logró frente a la Real Audiencia en Quito que se le adjudicara a su gente las tierras que les correspondía. El inicio de la adjudicación de tierras a los caciques y sus pueblos se debió a que éstos adoptaron ciertos principios jurídicos que les ayudaron en la obtención de sus tierras, una prueba del uso de estas herramientas jurídicas se dio con los Caciques Quilo y Sicos, los cuales abogaron a la legitimidad que tenían sobre estas tierras al ser americanos y que las tierras se las dejaron sus antepasados.²²

A partir de estas adjudicaciones se delimitó por 40 años el territorio Paez, a través del alinderamiento de sus tierras, a la vez se le reconoció a los nuevos Caciques el derecho a gobernar sus pueblos y territorios, creando un sentido de identidad, de arraigo a estas tierras.²³ Los indígenas a través de sus caciques lograron tener poder sobre éstas.

Hacia el año de 1613, los Jesuitas y Franciscanos llegaron al territorio justificados en que la conquista y colonización de América, eran para convertir los infieles a la doctrina católica; si bien en muchos casos la llegada de la Iglesia a estos territorios permitió suavizar el trato por parte de los colonos hacia los indígenas, se siguió con el sistema de recaudo fiscal y tributario.

El indio prácticamente abandonado a merced de los colonizadores y desamparado por la hostil práctica judicial, se plegaba a la Iglesia Católica ciegamente, tal como lo hacía con la Corona. Fueron las dos instituciones en las cuales se apoyó el indio durante la Colonia para contrarrestar la presión ejercida por los colonizadores.²⁴

Los resultados de la evangelización se evidenciaron en el año de 1640, a pesar de existir todavía “indios de mala paz”²⁵, esta estrategia española permitió que las diferentes instituciones como la encomienda, la mita y la doctrina, prosperaran, además se facilitó el traslado por el territorio, logrando restablecer las relaciones con Santa Fé de Bogotá y Quito.²⁶

²² Comparar Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. p. 43

²³ Comparar Friede. *El indio en la lucha por la tierra* .p.30

²⁴ Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra* p.43

²⁵ Ver Pachón. “Páez” .p. 16

²⁶ Comparar Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez* p. 25

Con todo lo anterior la dispersión de los indígenas se había debilitado, permitiendo la creación de pueblos y ciudades, como por ejemplo la ciudad de Popayán, para frenar e impedir un nuevo levantamiento. Debilitados y dominados fueron concentrándose en las ciudades, llevando a que se cambiara la ocupación territorial, donde el que es más fuerte a nivel económico y social, es el que logra poseer la tierra.²⁷

Al cambiar el modo de uso de la tierra y de dueño, el indígena se vio obligado a venderse como jornalero en las haciendas, como minero para la extracción de recursos minerales como el oro y la plata ó, huir a la selva evitando la tributación, las numeraciones y el control social de la colonia.²⁸ Es por ésto, que muchos se vieron obligados a integrar la sociedad colonial, la cual estaba compuesta por esclavos traídos del África, los colonizadores españoles y criollos, estos últimos, dueños y señores del territorio Americano.

Al transformarse la economía agropecuaria en minera, se pudo observar que los indígenas paeces y los que huyeron de las guerras y las asimilaciones lograron vivir alejados de esta forma de producción, y en muchos casos trataron de levantarse de nuevo en guerra contra los colonos, sin embargo fueron apaciguados, al generarse un desarrollo económico sin igual gracias a los trabajadores y los esclavos que explotaban las minas.²⁹

En cuanto a la posesión de la tierra, si bien existían los títulos de propiedad sobre los resguardos a nombre de los caciques, los alinderamientos poco exactos y las grandes extensiones de tierra impedían determinar hasta dónde llegaban los límites de cada resguardo, a ésto se añadió que durante cien años desde 1591, se expidieron cédulas Reales en donde se denunció los “abusos cometidos en la ocupación de tierras por parte de colonizadores”³⁰, los cuales usaron muchas veces títulos falsos ó entraron a ocupar la tierra sin ningún título; afectando directamente a las comunidades indígenas. Debido a que las “tierras semivirgenes con posesiones deficientemente señaladas, cuya extensión no era a veces ni conocida, ni recorrida ni

²⁷ Comparar Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p.35

²⁸ Comparar Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. p. 26

²⁹ Comparar Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. p. 29

³⁰ Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p.53

amojonada, ofrecían un campo propicio para que la “justicia” se inclinase a la clase más poderosa en cualquier pleito de linderos”³¹.

Además de esto, se expidió Cédula Real donde se exigió el pago a la Hacienda Real de los remates de tierras y la composición respectiva de cada terreno. A la vez, ya en el ocaso de la colonia se observó un aumento en la tributación, todo estaba gravado, aumentando las sublevaciones y revueltas sociales, todo esto, como consecuencia de la guerra de Carlos III con Inglaterra. “los resguardos indígenas no producían ya lo suficiente para mantener su crecida población y para pagar los altos tributos Reales”³², ocasionando que los indios huyeran y buscaran otra forma de subsistir, sirviendo de jornaleros a los grandes hacendados.

A finales del siglo XVIII, los indígenas debido a la creciente pobreza y estrechez que vivían en el resguardo, empezaron a abandonar el derecho colectivo sobre la tierra, muchas familias iniciaron pleitos para que se dividieran las tierras y estas fueran dadas a los propietarios de los títulos, como por ejemplo el caso de Francisco Imbachi, quien presenta a las autoridades coloniales documentos que certifican que la tierra era de él al ser herencia de sus padres.³³ En consecuencia, se propagó la idea de la propiedad individual; este pensamiento se promovió en el momento que se dio la independencia, con el paso a la época de la República se inició un cambio institucional y estructural, eliminando cualquier institución colonial.

En suma, la inaplicabilidad de las leyes para proteger a los pueblos indígenas y la apropiación de tierras por parte de los colonos ocasionó que a finales de siglo XVIII, además de terminar con la figura del Resguardo, se quiso eliminar también, cualquier trato especial hacia los indios;³⁴ el mestizaje se hizo más evidente en las comunidades indígenas para poder sobrevivir y explotar un poco de tierra. Esta hispanización de los indios, buscó eliminarlos y homogeneizarlos, convirtiéndolos en ciudadanos libres de tributación, sin embargo, los colonizadores se apoderaron de

³¹ Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p.54

³² Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p. 87

³³ Comparar Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p.90

³⁴ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.56

grandes extensiones de tierra, ocasionando que fueran pocas las familias indias las que lograran poseer una tierra propia.

Con la independencia y el período republicano, se cambió la idea de hispanizar a los indios,³⁵ por la “nacionalización de los indios que animaba el espíritu de los libertadores encargados de los nuevos Estados tras la independencia. Sin embargo, tal preocupación nunca fue respetada totalmente”³⁶.

La República buscó eliminar de manera estructural todas las instituciones que se habían creado en la época de la colonia, lo que generó que se erradicara totalmente la figura del resguardo y el protectorado que se había dado hacia los indígenas por ser considerados menores de edad. A la vez, el tratamiento que se les dio a los indígenas, ciudadanos de la república, es el de individuos; es decir el indígena logró acceder a una contraprestación por su trabajo, y pagar un tributo individual, eliminando todo vestigio del derecho colectivo que poseían los indígenas sobre las tierras y el resguardo.

No obstante, se siguió grabando al indígena, ya no como comunidad sino como individuo a través de lo que se llamo “la contribución personal de indígenas”³⁷.

Habiendo surgido con la Independencia un nuevo estímulo para el desarrollo de la economía individualista, la sociedad criolla se apartó completamente del nativo, quien tenazmente se apegaba a la forma colectivista de su economía: los resguardos. Fiel a sus ideales el movimiento independentista declaró al indio, ciudadano libre; le proporcionó una libertad individual y con ella la destrucción del resguardo.³⁸

Con la llegada de este nuevo orden, en 1825 al señor Secretario de Estado del despacho del interior del gobierno de Popayán, se le manifestó que el poder ejecutivo consideró extinguidos los títulos hereditarios de Caciques.³⁹

Aunque se inició una política de disolución de los resguardos en todo el país, la cual tuvo efecto en el norte y centro del país, en especial en Cundinamarca, Boyacá

³⁵ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.56

³⁶Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.56

³⁷ Ver Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. p. 65

³⁸ Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p. 97

³⁹ Comparar Findji. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. p. 68

y Santander,⁴⁰ “en el suroccidente de Colombia los intentos manifiestos por disolver las comunidades indígenas encontraron resistencias muy fuertes, donde muchos resguardos se mantuvieron”⁴¹. No obstante, no en su totalidad, debido a que diferentes extranjeros llegaron a habitar estas tierras y empezaron a apoderarse y a comprar a precios muy bajos los terrenos que pertenecieron a los indígenas, debido a que las tierras se declararon baldías.

Al considerar extintos los resguardos se inició el proceso legal de repartición de tierras, se crearon leyes de abolición y nuevas herramientas que a la postre sirvieron a los indígenas para movilizarse y demandar sus derechos ante el Estado.

La legislación republicana dictó numerosas leyes, una de ellas fue la Ley 90 de 1859 del Estado Soberano del Cauca, esta creó la figura de cabildos y parcialidades de tierras de indígenas. El decreto 162 en 1920, buscó la no reelección de gobernadores para evitar la formación de cacicazgos. La Ley 11 de octubre de 1821 y la Ley 6 de marzo de 1832, buscaron la individualización del indígena al cual se le otorgaron derechos tales como la libertad e igualdad, equivalentes del ser ciudadano de la República. No obstante, esta libertad no fue real debido a que esta segunda ley estableció que las tierras divididas entre la comunidad no se podían vender hasta después de diez años a partir de la entrega, limitándolos a quedarse en el territorio sirviendo de fuerza de trabajo barata cumpliéndose “los intereses de los vecinos blancos, quienes temían perder una mano de obra segura y barata con la emigración de indígenas”⁴².

Empero, se generó una ley en pro de la preservación de la vida indígena en el año de 1890, que favoreció la figura del resguardo.

El objetivo de esa ley era permitir y reglamentar la conversión de los indígenas de un estado de salvajes a otro de civilizados. Esta parecía ser la única condición para su inserción real dentro de la nación. Salvajes o reducidos a la civilización, todos los indígenas se consideraban menores de edad.⁴³

⁴⁰Comparar López, Mercedes. “la invención de la blancura: la racialización del espacio andino colombiano a mediados del siglo xix”.p.2. Documento Electrónico.

⁴¹ Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.57

⁴² Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p. 104

⁴³Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.58

Esta ley;⁴⁴ la Ley 89 de 1890 ha sobrevivido y ha servido como herramienta jurídica para las diferentes generaciones indígenas; la cual “dispuso la estabilidad de las comunidades en tierras de resguardos y los protegió al declararlos inembargables, inalienables e imprescriptibles”⁴⁵. Aunque en la República se buscó eliminar las instituciones coloniales, como por ejemplo, la figura del resguardo, el terraje, los cabildos y parcialidades; las leyes republicanas siguieron sustentando la minoría de edad de los indígenas, razón por la cual se vio como una necesidad la creación de un protectorado para tratar de civilizar y reducir al indígena.

En palabras de Juan Friede sobre el tema del resguardo y la República:

Hay que entender lo que significa la vida de minifundio semejante ¿En qué parte de Colombia existe un campesino que se sostenga con una hectárea de tierra? Y sin embargo, estos indios se opusieron a la repartición durante más de cien años de vida republicana, repudiando las leyes sobre repartos de 1832 y las subsiguientes, y más de doscientos años contra los vecinos blancos (...) los viejos caciques sabían que la repartición del resguardo sería el fin de su pueblo, como pueblo indio. Y efectivamente bastaron sólo dieciséis años para que de las 121 familias que había en el tiempo de repartición, en 1927, emigrasen definitivamente 68, esparciéndose por el Departamento del Huila y la Comisaria del Caquetá.⁴⁶

Frente a la creación de múltiples leyes y normas que afectaron a los pueblos indígenas, nació un deseo de cambio, conformándose la primera movilización indígena en el Cauca, todo esto fue posible gracias al liderazgo que ejerció el indígena-terrazguero Manuel Quintín Lame, quien nació en la Hacienda San Isidro en 1880 y falleció en 1967.

Quintín Lame, desde joven tuvo interés en aprender a leer y escribir, además de esto, tuvo el interés de conocer las leyes y códigos, especialmente la Ley 89 de 1890. Cuando conoció la situación del indígena y los derechos colectivos que tenían sobre las tierras ancestrales, se organizó y encabezó un movimiento de resistencia contra el terraje en las haciendas del Departamento del Valle del Cauca, esta iniciativa permitió crear un movimiento que luchó por recuperar los resguardos, enfatizar el “rechazo a las leyes de extinción de los mismos, la reivindicación de la

⁴⁴ Comparar Bonilla, Víctor Daniel. *El ordenamiento territorial que buscan los indígenas*, 1993. p. 5

⁴⁵ Ver Hernández, Esperanza. “Resistencia civil artesana de paz; experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas”, 2004.p.52

⁴⁶ Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p. 28

autonomía de los cabildos o gobiernos indígenas y la denuncia de la discriminación racial contra los indios”⁴⁷.

En palabras de Esperanza Hernández, Quintín Lame creó:

En 1914, el liderazgo y el pensamiento del indígena Manuel Quintín Lame Chantre generó la primera expresión del movimiento indígena en Colombia, y sentó las bases de un ideario político de defensa de los derechos de los pueblos indígenas que nutriría posteriormente el movimiento indígena de 1971 y el ejercicio de resistencia indígena comunitaria.⁴⁸

Esta movilización se conoció como la Quintinada, la cual transcurrió entre los años de 1914 y 1917, este movimiento opuso resistencia al sistema de Terrajería, como se mencionó anteriormente; buscó defender la existencia de la figura del resguardo y los cabildos. Por medio de este movimiento, se buscaron las siguientes reivindicaciones:

a) Defensa del resguardo ante los intentos de dividirlo; b) Consolidación del cabildo como centro de autoridad política y organizativa; c) reclamación de las tierras usurpadas por los terratenientes y rechazo de los títulos no basados en decretos reales, d) negativa de los medieros al pago de arriendo, e) reafirmación de los valores culturales indígenas y rechazo de la discriminación racial y cultural.⁴⁹

Es a partir de la Quintinada que se iniciaron las primeras manifestaciones de lo que sería el movimiento indígena en Colombia, en un primer momento se organizaron en Mingas⁵⁰ donde se brindaba información y se instaba a la reflexión.⁵¹ Las Mingas han sido utilizadas por los indígenas desde antes de la llegada de los españoles y fueron una herramienta esencial para el trabajo de liberación de las tierras, debido a que la Minga es considerada por los indígenas como un trabajo

⁴⁷ Ver Espinosa Arango, Mónica. “EL INDIO LOBO. Manuel Quintín Lame en la Colombia Moderna”. En: *Revista Colombiana de Antropología*, vol. 39, enero-diciembre (2003) p. 141

⁴⁸ Ver Hernández. *Resistencia civil artesana de paz experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas* .p. 70

⁴⁹ Ver Benavides Vanegas, Farid. *La movilización de los pueblos indígenas y la lucha por sus derechos en Colombia*, 2009. p. 23 Documento electrónico.

⁵⁰El concepto de Minga tiene origen en la palabra quechua *minka*. Y se puede definir como “un trabajo colectivo en beneficio colectivo” Ver Ruano, Socorro; Ibarra, Elizabeth. *Protesta Indígena En Colombia: “Minga De Resistencia Social Y Comunitaria”* “Ejercicio del derecho a la participación política: análisis de la incidencia de la movilización indígena en la hechura de las políticas públicas, desde un enfoque de derecho” del VII Congreso de la Red Latinoamericana de Antropología Jurídica – RELAJU, “Un reto para nuestras sociedades: identidades, interculturalidad, pluralismo jurídico y derechos colectivos”, Agosto de 2010. p. 1.

⁵¹Comparar Hernández. *Resistencia civil artesana de paz experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas*. p. 71

colectivo en pro de un objetivo.⁵² Quintín, empleó esta práctica ancestral para movilizar a los indígenas, logrando generar unidad y un sentido de pertenencia; es a partir de la construcción de identidad que el indígena empezó a trabajar de manera comunitaria;⁵³ para lograr cumplir los objetivos de la Quintinada.

Empero, este movimiento liderado por Quintín Lame, quien en un principio consideró que la jurisprudencia sería la herramienta que llevaría a la liberación de los indígenas y su territorio, renunció a la resistencia civil y pasó a la resistencia con recurso a la violencia.⁵⁴ A causa de las múltiples persecuciones que se dieron en contra de los líderes que apoyaron el levantamiento. Y además, las falsas alianzas que entretejió el partido liberal con Lame que lo llevaron a la cárcel. A partir de todo lo anterior, los indígenas del Cauca empezaron a tomarse las tierras por la fuerza, a no pagar el terraje, autoproclamando a Quintín Lame jefe representante y defensor general de las comunidades indígenas.⁵⁵

Manuel Quintín creyó necesaria la existencia de una autoridad central que unificara a todos los indígenas, los del Cauca, primero, y, luego, los de todo el país; y solicitó que reconocieran en él a esa autoridad designándolo Cacique General de los Indígenas de Colombia, y así lo hicieron muchos de los cabildos del Cauca y de Nariño y, años después, algunos del Tolima. Con esto, Quintín Lame dejó de lado la forma de organización que habían creado los españoles para dominar a los indígenas y que la ley colombiana había mantenido, y regresó a la forma de organización política que había habido en el Cauca antes de la llegada de los españoles: el cacicazgo.⁵⁶

La lucha que inició Quintín a través de la Quintinada, se sustentó en el principio de la liberación indígena y de su territorio. Los indígenas que integraron este movimiento, usaron la fuerza para despojar a los terratenientes de las tierras que pertenecieron a sus antepasados. No obstante, las estrategias que forjaron los

⁵² Comparar Ruano. *Protesta Indígena En Colombia: "Minga De Resistencia Social Y Comunitaria"*, 2010. p. 1

⁵³ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.157

⁵⁴ Comparar Hernández. *Resistencia civil artesana de paz experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas*.p.71

⁵⁵ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.159

⁵⁶ Ver Vasco, Luis Guillermo. *Quintín Lame: Resistencia y liberación*. transcripción corregida de una conferencia que se dictó en el Seminario "Pensamiento Propio Indígena" en la Universidad Nacional de Colombia el 18 de mayo de 2006. La transcripción de Jazmín Rocío Pabón.

partidos liberal y conservador, como por ejemplo la persecución de los líderes y de Quintín Lame, al considerar al movimiento subversivo lograron que Quintín Lame fuera preso en dos ocasiones, las cuales generaron el debilitamiento del movimiento.⁵⁷

Ya en 1921 cuando fue liberado de su segundo encarcelamiento,⁵⁸ con una nueva visión de lo que fue la lucha indígena, volvió a su primera forma de pensar direccionada por la jurisprudencia y los litigios. “En 1967 muere Quintín Lame en la extrema pobreza en el municipio de Ortega, Tolima luego de haber estado se dice en la cárcel 108 veces y un total de 17 años la mayor parte en detención preventiva”⁵⁹.

Se puede decir lo siguiente acerca de la segunda etapa de liberación de la tierra que inició Quintín Lame:

En esta nueva etapa de su lucha, Quintín Lame vuelve a su forma de pensar y actuar del primer período del Cauca y abandona el pensamiento de “liberación indígena” para retomar el de “resistencia indígena”, dentro de los marcos del sistema y de la ley, en particular la Ley 89 de 1890. De nuevo envía memoriales a los gobiernos central y departamental e incluso plantea la posibilidad de elegir senadores indígenas. Con esa idea, viaja a Bogotá para entregar un documento a los “altos poderes” y tratar de entrevistarse con el presidente de la república.⁶⁰

A partir del llamado bogotazo en 1948, inició un período de violencia en Colombia ocasionado por las luchas partidistas y la formación de grupos guerrilleros aumentando la violencia en las áreas rurales del país; las comunidades indígenas que se ubicaban en el Departamento del Cauca se vieron afectadas, debido a que los grupos armados, los gobiernos de turno y los terratenientes usaron a muchos indígenas para sus propios intereses en este período.⁶¹

Frente a los progresos del movimiento indígena la respuesta de los terratenientes no se hizo esperar, pues pusieron a su servicio milicias-los llamados *pájaros*- destinadas a impedir las operaciones de recuperación de tierras.⁶²

⁵⁷ Comparar Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p.168

⁵⁸ Comparar Universidad de los andes. “Proyecto Quintín Lame”. Documento electrónico.

⁵⁹ Ver Universidad de los andes “Proyecto Quintín Lame”. Documento electrónico.

⁶⁰ Ver vasco. *Quintín Lame: Resistencia y liberación*.

⁶¹ Comparar Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p. 167

⁶² Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.71

Frente a esta situación de violencia, los avances que había logrado el movimiento indígena encabezado por Manuel Quintín Lame en cuanto a la apropiación de tierras se vio casi destruido, “varios años duró la resistencia de los indígenas y los campesinos, hasta cuando en 1964, ya bajo el gobierno del Frente Nacional, desapareció el último reducto de resistencia organizada, “la República de Rio Chiquito”, después de un intenso bombardeo por las fuerzas armadas nacionales”⁶³.

Cabe mencionar las reflexiones que hizo el líder indígena Juan Gregorio Palechor, oriundo del resguardo Guachicono, sobre el movimiento indígena:

Para una lucha reivindicativa hay que educar a su grupo étnico; por una parte, una sola persona, si lesiona intereses o lo asesinan o lo encarcelan, todo se acaba. Fue el caso de Manuel Quintín Lame. En cambio, si se educa y se organiza y no está comandado por un caudillo, todos conocen lo que se hace, cuando asesinan un líder o lo encarcelan, la lucha sigue de todas maneras.⁶⁴

A pesar de todos los ataques que recibió el movimiento indígena, continuaron luchando para obtener las tierras perdidas; para lograr ese gran cambio constitucional se tuvo que pasar por diversas etapas, una de estas se dio con la llegada del partido liberal al poder. Cesó la violencia en el Cauca, y se creó un sentimiento de reciprocidad con el gobierno de turno debido a que los paeces en múltiples ocasiones apoyaron a este partido.

Es así como en el año de 1930 bajo el gobierno de Enrique Olaya Herrera, los indígenas en varias regiones del norte del Cauca se vincularon en sindicatos agrarios llamados “ligas campesinas”, con el objetivo de seguir en su lucha por ser reconocidos.⁶⁵ Esfuerzo que fracasó debido a la falta de mentalidad sindicalista de los indígenas, a la vez, al no compartir intereses comunes con otros sectores de la sociedad igualmente explotados,⁶⁶ como por ejemplo los campesinos, impidió que existiera una unidad con este gremio.

La situación de violencia dejó un excesivo desplazamiento del campo a la ciudad, ocasionando una gran demanda de empleo, la cual no se podía sustentar. El gobierno desarrolló una política para lograr que retornaran al campo; política nueva

⁶³ Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p.168

⁶⁴ Ver Jimeno Santoyo, Myriam. *Juan Gregorio Palechor: la historia de mi vida*, 2006. p.188

⁶⁵ Comparar Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p.168

⁶⁶ Comparar Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p. 168

que se encargó “de expropiar tierras deficientemente laboradas y asignarlas a los campesinos”⁶⁷, a través del instituto Colombiano de Reforma Agraria (INCORA) fundado en 1961, proyecto que estuvo acompañado por la Asociación Nacional de Usuarios Campesinos-ANUC, “con la esperanza de que sus demandas de acceso a la tierra fueran escuchadas por el gobierno”⁶⁸. Dicha iniciativa logró llamar la atención de diversas comunidades indígenas, las cuales entraron a hacer parte de ella; una vez más se consideró al indígena como individuo carente de tierra para explotarla, olvidando la importancia que tiene para el indígena el derecho colectivo de la tierra.

No obstante, el pertenecer a esta asociación campesina, permitió que las “comunidades indígenas del Cauca puedan medir la naturaleza de sus necesidades, idénticas, en muchos casos, a las de otros campesinos; en otras oportunidades, sin embargo, buscan justificarse por la existencia de una identidad que reivindica como específica”⁶⁹.

A esta política se sumaron iniciativas por parte del Estado en cuanto al reconocimiento de los pueblos indígenas; la ley 31 se creó para garantizarles protección y en 1967 se firmó el Convenio de Ginebra, el cual les aseguraba también amparo, ciertos derechos, garantías y la creación de un departamento de asuntos indígenas, no obstante a pesar de haberse instaurados estas normas y creado el departamento, jamás se logró confirmar que las iniciativas y lo que se había estipulado se cumpliera.⁷⁰

A pesar de los intentos del Estado por reglamentar y proteger a las comunidades indígenas, no se lograron mayores avances en su reconocimiento; por esta razón, los indígenas debían buscar una alternativa para ser escuchados. Ya habían sido parte de “las ligas campesinas”, y posteriormente, habían participado en la Asociación Nacional de Usuarios Campesinos-ANUC. No obstante, como se mencionó anteriormente, “a lo largo de los meses también se revela insuficiente como

⁶⁷ Ver Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p. 168

⁶⁸Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.69

⁶⁹Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos* .p. 70

⁷⁰ Comparar Friede. *El indio en la lucha por la tierra*. p. 171

espacio para adelantar las reivindicaciones de las comunidades indígenas-reivindicaciones no solo territoriales sino, también, identitarias”⁷¹.

Es a partir de la situación que vivía el indígena en el Cauca que fue necesario organizarse para lograr un cambio constitucional, en el cual se reconociera al indígena y el derecho a poseer de manera colectiva unas tierras de propiedad ancestral. Para lograr estos objetivos se creó en 1971, el Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC, a través de una asamblea en Toribio-Cauca. El CRIC buscó reunir a todas las comunidades indígenas del Cauca.

Estas formas de pensar la tierra y sus elementos y de relacionarse con ellos, características de los indios, son muy distintas de aquella de los campesinos.⁷²

El origen del CRIC, sigue “los lineamientos que en la primera mitad del siglo XX había trazado el líder político Nasa Manuel Quintín Lame”⁷³. Por ende la continuación de la búsqueda del reconocimiento por parte del Estado, a partir de la movilización indígena, inició un proceso de constitución de preceptos e identidad dentro de la organización. “la originalidad del CRIC fue la de constituirse como una federación de cabildos indígenas (las autoridades comunitarias originales) y no como una organización enteramente nueva que fuera a duplicar o a destruir las instancias consuetudinarias”⁷⁴.

Además de la creación del CRIC, muchas otras comunidades indígenas vieron en la consolidación de una organización indígena propia, un camino hacia la materialización de sus derechos como pueblos indígenas, es así como se establecieron diversas organizaciones que se generaron a través de diversos movimientos indígenas que tuvieron lugar en diversas zonas del país, como por ejemplo, el Consejo Regional Indígena del Tolima-CRIT y el Consejo Regional Indígena de Risaralda- CRIR, entre otras.

⁷¹Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.70

⁷² Ver Vasco. *El indio en la tierra*. Guión para una conferencia en la Semana del Medio Ambiente, 1990.

⁷³Ver Rappaport, Joanne. *Utopías interculturales intelectuales públicos, experimentos con la cultura pluralismo étnico en Colombia*, 2008. p.19

⁷⁴Ver Gros, Christian. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad*. Instituto Colombiano de antropología e historia, 2000. p.38

Todas estas instituciones se vieron representadas a nivel nacional por medio de la Organización Nacional Indígena de Colombia-ONIC la cual se encargó de representar y defender los intereses de las comunidades indígenas a nivel nacional.⁷⁵ Estas instituciones se crearon a partir de diversos objetivos, “estas nuevas organizaciones plantean la reconstitución de sus territorios, el fomento y la consolidación de las autoridades tradicionales, la implementación de programas de salud, educación y producción, la “defensa a la cultura” y el acceso a un desarrollo adaptado a sus condiciones”⁷⁶.

Paralelamente a la fundación del CRIC en el Departamento del Cauca aparecieron organizaciones revolucionarias de izquierda, las cuales se fueron asentando progresivamente en este territorio, debido a las condiciones propicias de la geografía; al ser agreste y de difícil acceso y las diversas luchas sociales que se vivían en la zona.⁷⁷ Es así como diversas guerrillas, empezaron a poseer territorio del Departamento del Cauca, en consecuencia territorios indígenas. A la vez, los terratenientes contrataron mercenarios para defender las haciendas e impedir la posesión de tierras por parte del movimiento indígena.

La llegada de estos nuevos actores armados al territorio, ocasionó que los indígenas recurrieran a la resistencia armada:

Las distintas expresiones de resistencia armada de los pueblos indígenas del Cauca han estado precedidas de un impacto creciente de violencia directa y violencia estructural, registrándose una relación de causalidad entre violencia, necesidad de defensa y resistencia armada. Mediante esta modalidad de resistencia se han defendido plurales valores, como la vida, la cultura, el territorio, y la autonomía.⁷⁸

En 1970 se crearon núcleos de autodefensa indígena, estos fueron tomando más fuerza a principios de la década de 1980, y finalmente en 1984 se configuraron

⁷⁵ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.75

⁷⁶ Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.74

⁷⁷ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.92

⁷⁸ Ver Hernández. *Resistencia civil artesana de paz experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas*.p.68

como el Movimiento Armado Quintín Lame.⁷⁹ En 1985 se tomaron la población de Santander de Quilichao.

A pesar de sus agudas contradicciones con algunas Comunidades y a pesar de las múltiples coincidencias en el accionar armado del Quintín con otros grupos insurgentes de corte tradicional– el Quintín Lame puede considerarse como el único grupo armado con una clara identidad indígena, en el conjunto de la historia de los movimientos armados en Colombia.⁸⁰

El Movimiento Armado Quintín Lame, se configuró para hacer resistencia a los diversos ataques que vivió el movimiento indígena y las comunidades que habitaban el Departamento del Cauca. No obstante, al ser un grupo armado con poca experiencia, “estos grupos de resistencia se beneficiaron de la asistencia de las organizaciones guerrilleras, que contribuyeron a su formación en el plano estratégico”⁸¹, esto ocasionó que se relacionara con grupos guerrilleros, como por ejemplo: el Movimiento 19 de abril- M-19 en acciones conjuntas en el Batallón América. Posteriormente, con el Ejército de Liberación Nacional- ELN y M-19 por medio de la Coordinadora Nacional guerrillera y finalmente, en la Coordinadora Nacional Guerrillera Simón Bolívar, para poder establecer diálogos con las Fuerzas Armadas revolucionarias de Colombia Ejército del Pueblo FARC-EP.⁸²

El Movimiento Armado, empezó a mostrar grietas, y se volvió un obstáculo para el movimiento indígena debido a diversos factores; el primer factor, tiene ocasión a partir de los acercamientos que tuvo el MAQL con otros grupos armados de izquierda, que ocasionaron que los ideales del MAQL se vieran comprometidos, “desatendiendo sus compromisos con las comunidades”⁸³. El segundo factor, es el desacatamiento y desobediencia hacia las autoridades tradicionales indígenas,

⁷⁹ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.94

⁸⁰ Ver Peñaranda, Daniel. *Actores Armados y Población Civil El Movimiento Armado Quintín Lame (MAQL): Una guerra dentro de otra guerra*, 2010. p.38

⁸¹ Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.92

⁸² Comparar Peñaranda. *Actores Armados y Población Civil El Movimiento Armado Quintín Lame (MAQL): Una guerra dentro de otra guerra*.p.80

⁸³ Ver Peñaranda. *Actores Armados y Población Civil El Movimiento Armado Quintín Lame (MAQL): Una guerra dentro de otra guerra*.p.80

“corriendo el riesgo de convertirse en máquina de guerra”⁸⁴. El tercer factor, son las disputas y los choques dentro del movimiento indígena, entre el CRIC y el Movimiento de Autoridades del Sur Occidente-AISO; este último, no estaba de acuerdo con el brazo armado y con el modelo del CRIC.

Estos factores y el cumplimiento de la mayoría de los objetivos del movimiento armado, dejaron entrever que ya no era necesario un grupo armado, además que el movimiento indígena se abrió a nuevos temas de interés como eran la educación y la salud, entre otros. Estos temas iban ligados a acercamientos que tiene el movimiento indígena con el Estado. Es así que el Movimiento Armado Quintín Lame, se desmovilizó en 1991, año en el que se dio un reconocimiento a las comunidades indígenas dentro de la carta constitucional, abriendo un espacio al movimiento indígena a nivel nacional en el campo político.⁸⁵

El CRIC y diversas organizaciones indígenas como por ejemplo la AICO y la ONIC,⁸⁶ entre otras, se convirtieron en las bases del movimiento indígena del Cauca, logrando por fin ejercer presión en el Estado, resultados que se vieron en 1991, a través de la nueva carta política, donde se garantizaron tres aspectos fundamentales para las comunidades indígenas: primero, el ordenamiento territorial, segundo, la participación política y social para los indígenas, y tercero, el reconocimiento de una Colombia multiétnica y pluricultural. Permitiendo la garantía de derechos territoriales y culturales.

No obstante, dentro del movimiento indígena nacieron disputas de orden estructural y organizacional, al ser el CRIC el precursor de la lucha indígena, la postura que tomó, no fue aceptada por todos los que componían el movimiento, tanto el CRIC como la ONIC, se configuraron bajo unas reivindicaciones de tipo gremial, donde se aceptó la participación de otros sectores de la sociedad. En cambio, el

⁸⁴ Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.100

⁸⁵ Comparar Hernández. *Resistencia civil artesana de paz experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas*.p.72

⁸⁶ Ver fotografías tomadas en el VIII Congreso de pueblos indígenas, “30 años de proceso y Resistencia por la Defensa de los Pueblos Indígenas de Colombia en el marco del VIII Congreso de la ONIC”, Anexo 4.

Movimiento de Autoridades Indígenas del Suroccidente-AISO, autodenominado más tarde Movimiento de autoridades Indígenas de Colombia- AICO; se fundamentó en el aspecto étnico-cultural, apelando a la importancia de la identidad del movimiento como gestor de cambio. Estas dos divergencias, ocasionaron que el movimiento indígena se dividiera en dos líneas, las cuales tendrían que convivir a pesar de sus fuerte choques y disputas, al firmar un acuerdo, llamado Cric-Aiso, este acuerdo se hace a “favor de relaciones de buen vecindario”⁸⁷ entre las dos organizaciones.

A esta ruptura se sumaron las divergencias que se generaron a partir del modelo de creación de la institución, las cuales fueron: la fuerte burocratización, la presencia de muchos asesores no indígenas, quienes se encontraban dentro de la cúpula del CRIC y finalmente, la dualidad presente en la cúpula de la organización, al tener un comité ejecutivo permanente y una junta directiva elegida por las parcialidades.

La creación de la organización bajo una estructura gremial, hizo que cuestionaran la efectividad de la institución, al no ser una organización de carácter indígena y adoptar formas externas. No obstante el CRIC “reafirma el cabildo como base de la organización y autonomía indígena”⁸⁸, y lucha contra las influencias externas que quieren desestabilizar el movimiento indígena y a la organización.⁸⁹

A partir del reconocimiento constitucional, el CRIC junto al movimiento indígena, buscaron que se cumplieran los siguientes diez puntos: a saber, recuperación de las tierras, ampliación de resguardos, fortalecimiento de los cabildos, no pago de terraje, dar a conocer las leyes sobre indígenas y exigir su justa aplicación, defensa de la historia, la lengua y las costumbres, formar profesores indígenas, fortalecimiento de las organizaciones económicas, defensa de los recursos naturales y la unidad.

⁸⁷ Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.101

⁸⁸Ver Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. *Caminando la palabra de los congresos del Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC: Febrero de 1971 a Marzo de 2009*. Noviembre de 2009. p.23

⁸⁹ Comparar Entrevista a Caballero, Jorge, director del área de comunicaciones del CRIC, Realizada en Popayán, 03 de Noviembre de 2012. Anexo 3.

Por medio de estas nuevas organizaciones y del mismo movimiento indígena se generaron nuevos procesos de resistencia y de lucha, donde “la defensa de los valores particulares no excluye los valores compartidos y universales”⁹⁰, es decir, la búsqueda de reconocimiento de los derechos colectivos de los pueblos indígenas en Colombia, van unidos al reconocimiento de cada comunidad que sufre las mismas privaciones. Es así como la constitución abre ese espacio al establecer unos principios que en consecuencia se garantizarán a otras comunidades. En el caso indígena estableció la educación bilingüe, el respeto a las tierras comunales y de resguardo, y el derecho a proceder bajo sus propias normas y procedimientos dentro de su territorio⁹¹.

Si bien la constitución de 1991, dio un reconocimiento a la diversidad cultural y a los derechos de los pueblos indígenas, “los gobiernos nacionales no avanzaban en la generación de políticas públicas y mecanismos que materializaran los derechos constitucionales de esta población”⁹². Es por esto, que tanto las organizaciones indígenas como el movimiento, generaron diversas formas de lucha, direccionadas por la resistencia comunitaria⁹³.

La resistencia indígena del Cauca es *milenaria y ancestral*; en algunos momentos de su historia *ha admitido el recurso a la violencia* como necesidad extrema de defensa, pero desde un pasado reciente *se ha expresado como resistencia civil al emplear acciones no violentas*. A su vez, *es integral*, por ejercerse como mecanismo de lucha y de defensa, frente a diversas violencias y actores violentos; *es férrea*, por pervivir en el tiempo y a las distintas violencias; y *es exitosa*, por los importantes logros alcanzados en el corto lapso de 34 años a

⁹⁰ Ver Gros. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad*. p.125-126.

⁹¹ Ver Fotografía tomada al Resguardo Indígena de Toez, ubicado en el Municipio de Caloto. Conformado por indígenas desplazados de Tierradentro, debido a la avalancha que tuvo lugar el 6 de junio de 1994. Lugar en el que se desarrollan espacios de convivencia y de diálogo entre las diversas comunidades indígenas. Se debe resaltar que es un resguardo organizado, en el que se preocupan por crear herramientas propias para generar un gran desarrollo dentro de su territorio. Resguardo que da testimonio de los logros obtenidos gracias a la lucha férrea de la comunidad indígena. Anexo 9.

⁹² Ver Hernández. *Resistencia civil artesana de paz experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas*. p.163

⁹³ Si bien el concepto de resistencia ha estado presente en la definición de la lucha indígena, con el transcurrir de su movilización, la desobediencia civil entra a jugar un papel importante para definir las acciones del movimiento indígena del Cauca, entendidas de la siguiente manera: “manifestaciones de fuerza ciudadana que operan dentro de un orden constitucional, incluso para la defensa del mismo cuando es usurpado por mayorías autoritarias” Ver Quintana, Oscar. “la desobediencia civil recargada: la insubordinación al ordenamiento desde los modelos de democracia deliberativa”. En *La voluntad indómita fundamentos teóricos de la acción colectiva*, 2012. p. 190

pesar de las condiciones de marginalidad y exclusión a que han estado sometidos los pueblos indígenas del Cauca.⁹⁴

2. CONSTRUYENDO LA RESISTENCIA INDÍGENA A TRAVÉS DE LA UNIDAD, TIERRA Y CULTURA.

Durante la década de 1960 y 1970 en América Latina se constituyeron diferentes organizaciones indígenas que buscaron ser reconocidas frente al Estado y los diferentes actores sociales y políticos.⁹⁵ Un ejemplo de este *despertar indígena*, es el movimiento indígena del Cauca en Colombia, por medio de la constitución de diversas organizaciones indígenas. Pero principalmente la pionera en organizar y establecer unos principios reivindicativos fue el Consejo Regional Indígena del Cauca –CRIC de la mano del Movimiento Indígena Caucaño.

La base central de esta organización es el territorio el cual les brinda un principio de identidad, “ser indígena es primero que todo, identificarse como miembro de una comunidad de que por el hecho de su origen y de su historia puede, a los ojos de la ley colombiana, pretender el reconocimiento o el respeto de un derecho colectivo ejercido sobre un territorio”⁹⁶. Esta identidad que se sustenta en el ser indígena, será el nuevo recurso que tomarán los diversos movimientos en América Latina. Antes el ser indígena era vergonzoso, peligroso y sinónimo de primitivo; lo cual ocasionó en muchos casos que el mestizaje fuese la opción para acceder a unos derechos y garantías para subsistir dentro de un territorio. Sin embargo, se dio un cambio: “Los indígenas del continente reaccionan. Discriminados por siglos por ser *indios*, alegan ahora este estatus particular para hacer valer sus derechos. Con la aceptación de este nuevo “valor identitario” redefinen por su propia cuenta lo que en tiempos pasados se consideraba la causa de su retraso”⁹⁷.

⁹⁴ Ver Hernández. “La resistencia Civil de los Indígenas del Cauca”. *Papel Político.*, Vol. 11, No. 1, 177-220, enero-junio 2006.p.182

⁹⁵ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos.*p.67

⁹⁶ Ver Gros. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad.* p.64

⁹⁷ Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos.*p.68

Estos nuevos movimientos sociales que aparecieron a finales del siglo XX, no son sólo de carácter indígena, sino que también se constituyeron movimientos ecologistas, feministas y pacifistas,⁹⁸ entre otros. Es a partir de la aparición de estos movimientos, como por ejemplo; el movimiento indígena caucano, que se hizo necesario definirlos y catalogarlos en el ámbito académico como *nuevos movimientos sociales*, debido a que no presentaban las mismas características de movimientos ya existentes.

Los nuevos movimientos sociales se alejan de los movimientos sociales clásicos⁹⁹ los cuales se centraron básicamente en las luchas de clases, materializadas en las protestas de los obreros sindicalizados. Donde tuvo gran énfasis la esfera productiva de trabajo *versus* capital.¹⁰⁰

Uno de los exponentes de este planteamiento es Alain Touraine, quien considera que los movimientos clásicos sólo eran efectivos en cuanto podían obtener representación política,¹⁰¹ a comparación de los movimientos contemporáneos y su relación en los espacios políticos, ésta se encontraba separada de la vida social;¹⁰² de ahí la importancia de la representación de estos movimientos de clases, su objetivo era alcanzar el control del mismo Estado y de las instituciones económicas.

En cuanto a los nuevos movimientos sociales, Alain Touraine los define como:

Un tipo de evidencia de acción colectiva específica mediante la cual una categoría social, siempre particular, pone en cuestión una forma de dominación social, a la vez particular y general, e invoca contra ellos valores, orientaciones generales de la sociedad que comparte con su adversario para privarlo de tal modo de legitimidad.¹⁰³

⁹⁸ Comparar Galafassi, Guido. “Teorías diversas en el estudio de los movimientos sociales. una aproximación a partir del análisis de sus categorías fundamentales”. En *Cultura y representaciones sociales*. Año 6. No. 11(2011) p. 11

⁹⁹ los movimientos sociales clásicos, se centraban en el sentimiento de insatisfacción que se daba entre dos actores uno el oprimido y otro el opresor, esto se observa, más que todo en la lucha de clases; estos movimientos de grandes masas buscaban cambiar el modelo establecido, en este caso el capitalista, para acceder a unos beneficios económicos, políticos, entre otros, garantizando ciertos valores como la libertad, la seguridad o el aumento de bienestar material. Un ejemplo de movimiento clásico sería el movimiento obrero.

¹⁰⁰ Comparar Wade, Peter. *Raza y etnicidad en Latinoamérica*. Ediciones Abya-Yala, 2000. p. 116

¹⁰¹ Comparar Bello, Álvaro. *Etnicidad y ciudadanía en América Latina, la acción colectiva de los pueblos indígenas*, 2004. p. 34

¹⁰² Comparar Wade. *Raza y etnicidad en Latinoamérica*. p. 116

¹⁰³ Ver Alonso. “Teorizaciones Sobre Movimientos Sociales” .p. 13

Los nuevos movimientos sociales, se entendían como la acción de agentes de clases sociales que luchaban por controlar un sistema de acción histórico;¹⁰⁴ en esa acción colectiva intervenían elementos tales como: la identidad, la oposición y la totalidad. Los cuales se unían a la lucha para direccionar a la sociedad.¹⁰⁵ De la definición de *movimientos sociales* se desprenden otros dos conceptos: la *historicidad* y las *orientaciones culturales*.

La *historicidad* no hace referencia únicamente a un conjunto de valores; sino que representa también unas orientaciones culturales, por medio de las cuales; las prácticas sociales eran construidas.¹⁰⁶ Las *orientaciones culturales* no son “principios, sino revestimientos cognoscitivos transformados en prácticas a través de conflictos”¹⁰⁷. Touraine, considera que un movimiento debía pertenecer a un conjunto social, tener un proyecto propio, tener un adversario y ocupar un lugar central en la sociedad.¹⁰⁸

A partir de la historicidad se fundamentan los principios de la lucha indígena; gracias a las diversas luchas que se dieron a través del tiempo. Donde se conjugan el pasado y futuro,¹⁰⁹ para dar razón al movimiento indígena, el cual no podría existir sin los diversos conflictos que generaron en contra de la clase dirigente en los diferentes procesos históricos en Colombia.

Al mismo tiempo que el aspecto histórico se vuelve crucial para el CRIC; la identidad que establecieron, hizo que rompieran con el aislamiento e involucraran a su movilización diversos actores que sufrieron las mismas discriminaciones: “Movilizan sectores de la comunidad en nombre de la formación de una “nueva comunidad” y en el marco de redes intercomunitarias; introducen una ruptura no con la sociedad, sino con la tradición; cuestionan no sólo el orden comunitario sino

¹⁰⁴ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.103

¹⁰⁵ Comparar Alonso, Jorge. “Teorizaciones Sobre Movimientos Sociales”. En *Movimientos Sociales. Desafíos teóricos y metodológicos*, 1999.p. 2

¹⁰⁶ Comparar Alonso. “Teorizaciones Sobre Movimientos Sociales”. p. 11

¹⁰⁷ Ver Alonso. “Teorizaciones Sobre Movimientos Sociales”. p.11

¹⁰⁸ Comparar Alonso. “Teorizaciones Sobre Movimientos Sociales”. p. 10

¹⁰⁹ Comparar Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.103

también las relaciones que constituyen el orden social global; tienen adversarios sociales y políticos”¹¹⁰.

Sin embargo, se auto determinan a partir del otro, ésto es fundamental para crear una identidad; la diferenciación logra que se creen ó recuperen modelos propios de organización, fortaleciendo la cultura y los procesos reivindicativos. Christian Gros, considera que el movimiento indígena se encuentra en una dualidad:¹¹¹

Ser uno mismo con el fin de ser diferente, de afirmarse en relación con la historia, con una tradición, y cuestionar el orden social para participar activamente en la modernidad, si es posible a su favor.¹¹²

Esta doble afirmación se da al basarse en la tradición y la modernidad “un pueblo sin raíces no tiene porvenir. Si sabemos de dónde venimos y quiénes somos es más fácil saber lo que queremos”¹¹³. El poseer una identidad, basándose en las tradiciones y la modernidad son las que permitieron que este movimiento indígena existiera¹¹⁴.

A partir de esta dualidad, se hace necesario recurrir a otro concepto que entra en el análisis del CRIC, la etnicidad, “lejos de significar un cierre, un rechazo a la modernidad y una conducta de crisis, ella se presenta más bien como una estrategia realista de integración en un contexto nacional ampliamente renovado bajo los efectos de la globalización”¹¹⁵.

Eduardo Restrepo, define a la raza y etnicidad de la siguiente manera:

Antes que entidades fijas e inmutables que se encuentran en todos los lugares y tiempos, la raza y la etnicidad son productos de condiciones históricas concretas y varían sustancialmente de una formación social a otra.¹¹⁶

¹¹⁰ Ver Laurent. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*.p.104

¹¹¹ Comparar Anexo 3.

¹¹² Ver Gros. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad*.p.71

¹¹³ Ver Gros. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad*. pp. 71-72

¹¹⁴ Dualidad que se ve confirmada en el pensamiento de los indígenas en conversación no oficial con los Cabildantes del resguardo indígena de Toez, período del 2012.

¹¹⁵ Ver Gros. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad*.p.95

¹¹⁶Ver Restrepo Eduardo, "Raza/etnicidad". En *Diccionario de estudios culturales latinoamericanos*,2009. p.244.

La etnicidad es uno de los engranes que se conectan para dar movimiento a la resistencia indígena, si bien, el mestizaje y las diversas estrategias que se crearon desde la colonia hasta la república Colombiana, buscaron asimilar o exterminar a los pueblos indígenas, este concepto, es el “único fenómeno que viene a romper con lo que parecía ser la desaparición programada de las poblaciones indígenas”¹¹⁷.

Por medio de la etnicidad, es que los pueblos y en consecuencia el CRIC lograron tener autonomía. Donde el motor de la lucha es la tierra, la cual se logró obtener por medio de una resistencia histórica.¹¹⁸

La tierra ha sido un principio cultural fundamental de todos los pueblos indígenas del continente desde el entendido que ella proporciona vida al territorio y permite la convivencia de los grupos humanos para elaborar nuestra propia historia, leyendas y mitos, lo cual nos ha permitido determinar los sitios de trabajo, producción e intercambio, así como nuestros sitios sagrados. Con la apropiación territorial los pueblos indígenas fuimos construyendo autonomía como sustento de lo justo y lo propio, y con la ayuda de los médicos tradicionales y nuestras autoridades propias hemos ido estableciendo reglas para la convivencia de acuerdo a preceptos como unidad, integralidad y solidaridad.¹¹⁹

El concepto de etnicidad, como menciona Gros, es la producción de la modernidad, en este caso el movimiento indígena lo construye para obtener beneficios los cuales son “luchar contra la estigmatización, construir una identidad positiva y acceder a bienes estratégicos nuevos y, podemos imaginar a una nueva ciudadanía”¹²⁰.

Con base en lo anterior los *movimientos sociales contemporáneos* son definidos por Alberto Melucci como “redes de solidaridad, con poderosos significados culturales, y son precisamente estos últimos los que los distinguen de manera tan rotunda de los actores políticos o de las organizaciones formales”¹²¹. Los movimientos sociales a través de la *acción colectiva* logran definirse y cumplir sus objetivos, Melucci define este último concepto como “la producción de códigos culturales y prácticas innovadoras, aun cuando ésta es la principal actividad de las

¹¹⁷ Ver Gros. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad*. p.91

¹¹⁸ Comparar Wade. *Raza y etnicidad en Latinoamérica*. p.118

¹¹⁹ Ver Unidad Indígena. “Análisis Reorganizar la Economía Indígena”. En *Unidad Indígena*, 1997 p. 9

¹²⁰ Ver Gros. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad*.p.95

¹²¹ Ver Melucci, Alberto. *Acción colectiva, vida cotidiana y democracia*, 2002.p. 11.

redes de movimientos, ocultas entre la trama de la vida cotidiana, además de ser la base para su acción visible”¹²².

A partir de los conceptos anteriormente expuestos, el CRIC, se catalogaría como un movimiento social contemporáneo, si bien es cierto que antes de la creación del CRIC los indígenas pertenecieron a los movimientos campesinos y de obreros, lo cual daría a entender que se definirían dentro del marco de movimiento clásico, estos no compartían los mismos objetivos, como por ejemplo; el de poseer una tierra para cultivarla ó recibir un mejor salario por su mano de obra, sino que siempre buscaron vivir y convivir de manera colectiva bajo un territorio ancestral. A razón de esto, se organizaron y fundaron el Consejo Regional Indígena del Cauca –CRIC. Basándose en los principios de reivindicación, que años antes declaró Manuel Quintín Lame.

Ahora bien, este movimiento se puede definir como movimiento contemporáneo, debido a que no se basan en los procesos de producción para definirse, en cambio, se basa en la identidad y en la cultura como elemento fundamental que da forma a la movilización, en este caso la etnicidad. Otra característica que rescatan a través de los “nuevos” movimientos sociales, son la protesta como elemento central para la búsqueda de sus objetivos, elemento crucial y fundamental que ha permitido que el movimiento indígena y el CRIC sean escuchados, en este caso la protesta se ve en la Minga de Resistencia Social y Comunitaria.¹²³

No obstante para lograr que el CRIC tuviera reconocimiento social y político, tuvo que pasar por diferentes etapas de estructuración y organización, donde los principios, las banderas de lucha y la concientización de las comunidades indígenas permitieron que el movimiento lograra cumplir con sus primeros objetivos y desarrollara nuevos proyectos.

El desarrollo del movimiento a través de las banderas de lucha del CRIC se dio a partir de diferentes etapas las cuales estuvieron marcadas por procesos reivindicativos, las cuales se establecen a continuación.

¹²² Ver Melucci. *Acción colectiva, vida cotidiana y democracia*.p.14

¹²³ Comparar Tabla Conceptual de los Nuevos Movimientos Sociales- Caso Indígena. Anexo 1.

La primera etapa se dio entre la década de los 70's y 90's en Colombia. En el año de 1971 surge el Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC,¹²⁴ bajo el lema de *Unidad, Tierra, Cultura y autonomía*, donde “implementamos una metodología de trabajo basada en la organización y la unidad, que rápidamente fue accionada por la memoria ancestral y convertida en argumento todas nuestras luchas sociales”¹²⁵. En esta primera etapa lo esencial es la recuperación de la tierra porque esta “hace que el movimiento recomponga la lengua, sus tradiciones culturales, la cosmovisión bajo la lógica de la revolución”¹²⁶.

A partir de esta fase se inició la concientización de las comunidades indígenas, a partir de los principios que estableció el CRIC, que son *Unidad, Tierra, Cultura y Autonomía*. Estos principios son fundamentales, debido a que son los que hasta hoy perviven en el imaginario del movimiento, motor de la autonomía indígena.¹²⁷

En palabras de Esperanza Hernández, estos principios se definen de la siguiente manera:

Unidad, andar juntos con proyectos comunes, sin perder la autonomía de cada identidad; *tierra, madre de todo viviente*; *cultura*, algo que identifica a todos como si fuéramos uno. La *unidad*, que era un acto de que todos tuviéramos un solo objetivo, *la tierra*, que es la base del desarrollo del plan de vida de los pueblos indígenas; *la cultura*, que es pervivencia de la identidad indígena con autonomía en la globalización.¹²⁸

Si bien como se hizo mención en el primer capítulo, el CRIC adoptó modelos externos de tipo gremial para su constitución, los conflictos y la falta de adhesión por muchas comunidades indígenas hace que se vuelva a reconstituir en modelos propios, dándole mayor importancia a los cabildos y transformando el comité ejecutivo por una consejería indígena, logrando que se generará una nueva

¹²⁴ Comparar Fotografía de la sede del CRIC en Popayán, Cauca. Anexo 5.

¹²⁵ Ver Unidad Álvaro Ulcué. “Análisis Reorganizar la Economía Indígena”.p. 9

¹²⁶ Ver Anexo 3.

¹²⁷ Comparar Jaramillo, Efraín. *Consejo Regional Indígena del Cauca, momentos significativos de insurrección*. Colectivo de trabajo Jenzera. Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC.p.5

¹²⁸ Ver Hernández. *Resistencia civil artesana de paz experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas*.p.84

autonomía frente a los modelos y practicas externas.¹²⁹ Este proceso iría evolucionando a partir del reconocimiento multiétnico y pluricultural que se dio por medio de la Constitución Política de 1991.

Antes de este reconocimiento, el CRIC, en la necesidad de crear un modelo propio, recurrió a la memoria colectiva, donde la historicidad se encargó de establecer una ideología, basándose en la identidad y la diferenciación del indígena. En donde se inicia una labor de reconocimiento de los héroes históricos para crear una identidad propia, por medio de tres grandes líderes que iniciaron la lucha y resistencia del pueblo indígena caucano, estos son la Cacica Gaitana, Manuel Quintín Lame y Juan Tama de la Estrella.¹³⁰ Además de esto se instó a concientizar al indígena, a la comunidad, a volver a sus costumbres, puesto que ya se había iniciado la recuperación de la tierra. El sacerdote Álvaro Ulcué Chocué, dio origen a las Asambleas, creando un espacio de participación, él afirmaba que al ya haber iniciado la recuperación de la tierra, ahora era necesaria gente para vivir en ella.

Se puede concluir esta primera fase con la siguiente cita del periódico Unidad Álvaro Ulcué:

Nuestros principios de Unidad, Tierra y Cultura marcaron los alcances en la recuperación, ampliación, constitución, reestructuración y saneamiento de los Resguardos; el reconocimiento de los Cabildos como autoridad del territorio, la revaloración, rescate y fortalecimiento de los conocimientos y valores culturales y del pensamiento; las iniciativas y la recomposición de las formas propias de organización comunitaria de gestión, relación y alianzas, así como el impulso al uso y aprovechamiento de las condiciones y posibilidades económicas, que marcan hoy día los planes de vida a la juventud de nuestros pueblos.¹³¹

La segunda fase se dio con el reconocimiento constitucional de una Colombia multicultural y pluricultural en 1991. “Donde el Estado intenta modificar sus relaciones históricas con los pueblos indígenas”¹³². Garantizando unos derechos y una autonomía territorial, por medio de una jurisdicción indígena territorial, por

¹²⁹Comparar Jaramillo, Efraín. *Consejo Regional Indígena del Cauca, momentos significativos de insurrección*.p.5

¹³⁰ Comparar Entrevista a Cuetia, Coney. Jefe del Tejido de comunicaciones de la Asociación de Cabildos Indígenas del Norte del Cauca –ACIN. Realizada en Santander de Quilichao. 04 de Noviembre de 2012. Anexo 2.

¹³¹ Ver Unidad Álvaro Ulcué. “Construyendo Autonomía” .p.2

¹³²Ver Gonzales, Miguel. “Autonomía Indígena En América Latina: Un Panorama”. En *La autonomía a debate autogobierno indígena y estado plurinacional en América Latina*. noviembre 2010.p. 42

medio de esta norma los indígenas plantean y fortalecen diferentes proyectos políticos, socioculturales y económicos ambientales, a través de la plataforma del CRIC.

Para los pueblos indígenas, autonomía también implica: el reconocimiento de su gobierno, es decir de sus formas organizativas y sus autoridades tanto ancestrales y espirituales como de interrelación con el Estado (organizaciones de base y nuevos líderes); el ejercer el derecho propio (normas, instituciones y procedimientos propios de justicia, gobierno y autoridad); y el derecho a desarrollar sus propuestas de educación y salud de acuerdo con sus visiones y prácticas culturales, que les permita la permanencia de sus saberes y la protección de sus conocimientos.¹³³

Estos proyectos son un esfuerzo más para lograr abordar las problemáticas que sufren las comunidades indígenas. Todo esto direccionado en la reconstrucción de la cultura, es por esto que se crean programas de educación bilingüe, un régimen Especial Indígena de Salud,¹³⁴ entre otros. Todos estos proyectos el CRIC los desarrolla para cumplir con las siguientes funciones de la organización: Apoyar en la reconstrucción y fortalecimiento de los Planes de Vida de los pueblos indígenas del Cauca; reivindicar y desarrollar nuestros derechos constitucionales económicos, sociales y culturales; fortalecer el proceso de autonomía territorial ambiental, política, económica, educativa, salud y derecho propio; representar a las comunidades indígenas ante el gobierno y organizaciones no gubernamentales.¹³⁵

Durante la década de los 90's las organizaciones indígenas de Colombia, se centraron en estudiar y esperar los derechos y garantías que se les reconocía en la carta política. Sin embargo, los vacíos existentes en cuanto a cómo se manejaría la jurisdicción indígena, la educación, la salud, entre otros, aumentaron el escepticismo y cambio radicalmente la forma de participar del movimiento indígena caucano, es así como se inicia la tercera fase a partir del año 2000.

¹³³ Ver Ulloa, Astrid. "Colombia: autonomías indígenas en ejercicio. Los retos de su consolidación" En *La autonomía a debate autogobierno indígena y estado plurinacional en América Latina*. noviembre 2010.p. 150

¹³⁴ Comparar fotografías tomadas a la Asociación Indígena del Cauca-A.I.C-EPSI y Casa de paso 2-IPS-IMinga, Anexo 5.

¹³⁵ Comparar *Plan de Vida de los Pueblos Indígenas del Cauca – CRIC -2.007.p.22*. Documento electrónico.

Este tercer momento del CRIC, no es un fenómeno aislado sino el desencadenamiento de acciones colectivas dirigidas al cambio, “el movimiento ha pasado por una fase de reflexiva participación en los ámbitos institucionales, pasando por la toma de una posición crítica frente a los procesos de incumplimientos y desmonte de los derechos constitucionales, hacia una fase en la cual se ha reactivado las alternativas propias de la movilización social”¹³⁶. Por esta razón, se inicia un proceso de concientización política, a través de marchas, la constitución del Resguardo Indígena Guambiano de La María-La Conquista, como *Territorio de Convivencia, Diálogo y Negociación en el año 1999*, de protestas, taponamientos de importantes vías como la Panamericana, y finalmente la estructuración de la Minga de Resistencia Social y Comunitaria, como un proyecto político que se estructuró por medio de diversas Mingas y Congresos.

Es a partir de los ideales y Banderas de Lucha del CRIC que se logró iniciar esta última fase del Movimiento Indígena, donde se abre a diferentes sectores como los afrodescendientes, campesinos, estudiantes, mujeres, entre otros, para iniciar una propuesta política de cambiar el “plan de muerte” y generar un “plan de vida”¹³⁷.

Vamos caminando con la dignidad en alto, llevando desde el corazón la justeza de nuestras luchas y el compromiso de continuar tejiendo la palabra, hasta que ésta se vuelva mandato, en un país que reconozca y respete la diversidad de la naturaleza, de los pueblos y de los pensamientos.¹³⁸

Con todo lo anterior se puede concluir que el CRIC desarrolló un proyecto político el cual es innovador en cuanto se basó en un modelo propio como lo es La Minga; un trabajo comunitario, en el cual participan todos, para lograr cinco puntos fundamentales, con “el fin de ejercer la exigibilidad para el cumplimiento de los pactos, convenios firmados y ratificados por el Estado para con el pueblo colombiano”¹³⁹. Todo este proceso de resistencia y liberación de la Madre Tierra,¹⁴⁰

¹³⁶Ver Duarte, Carlos. “recuerdos del Porvenir”.p.65. Documento electrónico.

¹³⁷ Ver Anexo 2.

¹³⁸Ver Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. *Caminando la palabra de los congresos del Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC: Febrero de 1971 a Marzo de 2009*. p.78

¹³⁹Ver Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. *Caminando la palabra de los congresos del Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC: Febrero de 1971 a Marzo de 2009*. p. 92

¹⁴⁰ Comparar fotografía de mural de la madre tierra en la sede de la ACIN. Anexo 10.

solo se pudo lograr; al crear una autonomía basándose en los modelos propios, generando una conciencia de lo que son los pueblos indígenas por medio de la cultura y el arraigamiento hacia la tierra.

La resistencia indígena, surgió en la historia como respuesta a la violencia estructural, es por ésto que el movimiento indígena creó diversos espacios de movilización y de diálogo dentro de Resguardos y del territorio caucano, como por ejemplo, las manifestaciones y protestas que se dieron a partir del año 2005, por medio de “*La Gran Minga por la vida de los pueblos indígenas*”. El bloqueo a la vía Panamericana. En el 2006, el CRIC convocó a los indígenas para realizar la Cumbre de Organizaciones Sociales, en La María Piendamó;¹⁴¹ nombrado como territorio de diálogo, convivencia y negociación y finalmente, el más representativo ha sido la llamada *Minga de resistencia Social y Comunitaria*, la cual “convoca a lo fundamental a la resistencia y transformación desde abajo al modelo que despoja en su integralidad”¹⁴². Fue gracias a esta Minga que se visibilizó el proceso de construcción y organización que ha tenido el movimiento indígena en cuanto a la lucha por el territorio y los derechos, deberes y garantías que se establecieron en la Constitución Política de 1991.

Es por medio del trabajo colectivo que se puede observar la construcción de país, desde la lucha, por medio del movimiento indígena y la minga, y el compromiso del Estado por medio de mediaciones sociales y políticas. Todo esto para la “construcción de un techo común y un espacio de protección”¹⁴³.

En suma, la Minga de Resistencia Social y Comunitaria, se convirtió en un espacio de movilización, en el cual se sumaron a la reivindicación y reconocimiento del derecho colectivo a la tierra y la protección de la cultura, nuevas demandas hacia el Estado frente a las políticas económicas y sobre derechos humanos, las cuales afectaban no solo a las comunidades indígenas, sino que también a otros sectores de la sociedad. Razón por la cual la Minga inició una etapa en la que involucró en

¹⁴¹Comparar Ramos, Abelardo (et al), “Semillas y Mensajes de Etnoeducación”. *Cxayu'ce*. No.13(2009) p. 9

¹⁴²Ver Contraportada. Revista Carpintero N°5 Tejido de Comunicación. 2010.

¹⁴³ Ver Gros, Christian. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad*. pp.124-125

trabajo conjunto a estos sectores. Esta singularidad la hizo más representativa y de gran importancia dentro de las movilizaciones existentes en Colombia.

3. CAMINANDO LA PALABRA PARA LOGRAR UN PLAN DE VIDA

La Minga de Resistencia Social y Comunitaria, desde su constitución ha pasado por diversas etapas. Las cuales brindaron nuevas miradas al movimiento indígena caucano y a los sectores que participaron de ella, puesto que crearon un nuevo lenguaje, una nueva forma de articularse y trabajar.

La “Minga” es una práctica ancestral de los pueblos indígenas de los Andes. Es un esfuerzo colectivo convocado con el propósito de lograr un objetivo común. Cuando se convoca una Minga, ésta tiene prioridad sobre otras actividades que se posponen para cumplir con el propósito común. Los resultados de la Minga no tienen dueños, los logros son del colectivo, y nadie, de manera particular, puede apropiárselos. Las Mingas ponen en evidencia la madurez de los pueblos.¹⁴⁴

Como se mencionó en el capítulo anterior, la Minga fue el producto de múltiples movilizaciones y procesos de negociación con el Estado para lograr acuerdos y el cumplimiento de normas y leyes. Al no poder hallar respuesta por parte del Estado se constituyó la Minga en el mes de octubre del 2008, en este tiempo se hizo más fuerte la necesidad de expresar la inconformidad de los pueblos ante la posible firma de Tratados de Libre Comercio con Estados Unidos y otros países. A esta situación se sumó la entrega de territorios indígenas a empresas mineras y de extracción de hidrocarburos.

Dado que los sucesivos gobiernos nacionales venían entregando en concesión a las multinacionales los territorios ancestralmente ocupados por los pueblos indígenas. En esta dinámica de disputa el pueblo nasa ubicado en el norte del Cauca (cerca de 120.000 indígenas nasas) jalona estas movilizaciones que para el año 2008 obligan al Presidente Uribe Vélez a asistir a La María-Cauca, a negociar con los indígenas sus peticiones. Los diálogos no dan ningún resultado y el pueblo nasa entra en un proceso de Asamblea permanente para decidir qué camino continuar, surge así la propuesta de la “Minga de Resistencia Social y Comunitaria” como la respuesta a una lucha indígena que había sido

¹⁴⁴Ver Ospina, Héctor (et al) “Experiencias Alternativas de acción política con participación de jóvenes en Colombia”, 2011.p. 165

estigmatizada de aliada con la guerrilla (terrorismo) y que había sido reprimida ferozmente por el estado.¹⁴⁵

La base fundamental que permitió la creación de la Minga de Resistencia Social y Comunitaria, fue el uso de la movilización como recurso para ser escuchados y visibilizados ante la nación colombiana y el mismo Estado, la movilización se consideró necesaria, al pasar por un proceso de reflexión por medio de la participación comunitaria de las comunidades del norte del Cauca.

A partir de la participación comunitaria nosotros decimos que es allí donde la gente se concientiza, analiza, reflexiona sobre sus problemas y donde decide hacer acciones, y es a partir de allí que empiezan a tomar las decisiones de movilización.¹⁴⁶

Las comunidades indígenas, por medio de las Asambleas, iniciaron un camino de concientización de los diversos problemas que estaban viviendo, y llegaron a concluir que se debían, a los múltiples actores que estaban en la zona y a la falta de cumplimiento de la normatividad existente. Es a partir de la movilización que empezaron a unirse y crear una propuesta política.

La movilización es lo último que ha llegado acá por ejemplo en el norte y que a partir del año 2000-2004 que se hicieron las primeras grandes movilizaciones desde acá del norte convocando a los demás sectores, se empieza a pensar ya como una propuesta política decimos nosotros que ya no solamente el problema es el terrateniente, las faltas de tierra, la organización. A partir de todo esto empieza a crecer el proceso, ya se empieza a hablar del TLC, entonces la gente empieza a hablar del TLC, por ejemplo en el 2004 se hizo una consulta acá y la gente empieza a decir que no estamos de acuerdo con el TLC. Pero para que la gente tomara esa decisión se hablaba, se reflexionaba qué es el TLC y la gente mira que esto no es conveniente para las comunidades ni para los campesinos ni para nadie.¹⁴⁷

El inicio de estas movilizaciones, tuvieron lugar dentro del territorio caucano, e involucraron a la mayoría de las comunidades indígenas, sin embargo, estas movilizaciones y las anteriores Asambleas, evidenciaron que el problema no solo afectaba a los indígenas sino que también a los diversos sectores oprimidos por los mismo actores.

A partir del 2004 hay grandes movilizaciones; eso ya empieza a decirle a la gente y al mundo que ya el problema no solamente es interno, sino que es un problema grande

¹⁴⁵ Ver Rojas, Ricardo Alberto (ACIN). Congreso De Tierras, Territorios Y Soberanías: Del Conflicto Territorial A La Construcción De País Y Territorios Propios. Boletín.

¹⁴⁶ Ver Anexo 2.

¹⁴⁷ Ver Anexo 2.

entonces, ya se hace una propuesta ya nos abrimos a otros sectores, ya no solamente somos acá como indígenas sino que ya también con otros sectores.¹⁴⁸

Así las cosas, el movimiento indígena en su mayoría integró la Minga de Resistencia Social y Comunitaria y a este se sumaron diferentes gremios, como por ejemplo, los campesinos, corteros de caña, mujeres, estudiantes y afrodescendientes, cuando la Minga inicia su caminata hacia Popayán, son fuertemente reprimidos por la fuerza pública, justificados en que es una marcha terrorista e influenciada por la guerrilla. Durante la marcha murieron indígenas por impactos de bala y muchos otros quedaron heridos;¹⁴⁹ sobre este tema se tienen los siguientes relatos por parte del Tejido de Comunicación de la ACIN:¹⁵⁰

habían muchos heridos, el gobierno estaba con mas represión, y habían informaciones por ejemplo; que el defensor del pueblo decía “yo no puedo decir algo en público pero yo les digo, que yo escuche que la orden del gobierno y del ejercito era que para parar la movilización había que dispararle a todos desde el helicóptero, supuestamente los que tenían un disparo de frente o de espalda dependiendo de eso los pagaban o no los pagaban, era una decisión que estaban tomando entre ellos”, y que el defensor lo había escuchado.¹⁵¹

Quienes responden con terror al terror del régimen, le sirven a sus intereses. Obliga el régimen a los pueblos a levantarse en dignidad, a resistir, a movilizarse para que el país con dueños y sin pueblos se derrumbe, de modo que el país de los pueblos y sin dueños surja.

El motivo que nos mueve a salir y levantarnos en la minga social y comunitaria es que nos sentimos amenazados, agredidos con un plan de muerte que viene implementando la guerra, el terror y a ese plan acuden todos los actores: nos mata la guerrilla, nos mata los paramilitares, nos mata la fuerza pública y también nos agreden, también con las leyes de manera sistemática esas leyes están respondiendo al interés corporativo al interés transnacional y no al interés del pueblo.¹⁵²

A pesar de la fuerte represión que el gobierno tuvo hacia la Minga, esta se fortaleció e inició su recorrido desde Cali hacia la capital del país, Bogotá: “La Minga es el modo en que los de abajo han decidido concertar la palabra y convertirla en camino. Es apenas el primer paso. Pero el que marca el rumbo y deja huella”¹⁵³.

¹⁴⁸ Ver Anexo 2.

¹⁴⁹ Comparar Video “el país de los pueblos sin dueños” Tejido de Comunicación de la Asociación de Cabildos Indígenas del Norte del Cauca-ACIN. Cauca-Colombia 2009.

¹⁵⁰ Comparar Fotografías tomadas en la sede de la ACIN, Anexo 6 y 7.

¹⁵¹ Ver Anexo 2.

¹⁵² Comparar Video “el país de los pueblos sin dueños”.

¹⁵³ Ver Video “el país de los pueblos sin dueños”.

La Minga se establece y en un principio se fundamentó en los siguientes cinco puntos:

1. No aceptamos “Tratados de Libre Comercio” porque tienen el propósito de despojarnos de nuestros derechos, culturas, saberes y territorios
2. Rechazamos y exigimos la derogatoria de las reformas constitucionales y legales que sirven a los intereses del modelo económico y a la codicia transnacional;
3. Denunciamos el terror y la guerra como estrategias de despojo que en Colombia se implementan a través del Plan Colombia y la Política de Seguridad Democrática;
4. Exigimos el cumplimiento de normas, acuerdos y convenios que se ignoran de manera sistemática. Pero no solamente como indígenas. Todas las causas son nuestras;
5. Construyamos la Agenda de los Pueblos. Nos comprometemos a compartir y sentir el dolor de otros pueblos y procesos. Tejido de dolor que se haga camino para que esta institucionalidad ilegítima al servicio del capital transnacional sea reemplazada por un Gobierno Popular Sabio.¹⁵⁴

Estos puntos involucraron a diversos sectores de la sociedad, ya que el movimiento estableció que *solos no podemos*, se hace necesario acudir al pueblo colombiano para lograr un cambio nacional. A partir de esta premisa de diferentes zonas del país y sectores, como por ejemplo los afrodescendientes, las mujeres, estudiantes, corteros de caña, entre otros, se unieron a la Minga.

Con la movilización, la Minga tomó fuerza y reconocimiento a nivel nacional e internacional, debido a que “el CRIC asumió la vocería de la Minga”¹⁵⁵, no obstante, mientras que se adhirieron mas sectores a ella y se estableció el Pre-Congreso de los Pueblos en Cali en el año 2009, por la falta de una agenda establecida y una metodología acordada,¹⁵⁶ se constituyeron paralelamente otros cinco puntos los cuales varían y eliminan totalmente la negativa frente al TLC. Estos puntos son los siguientes:

1. Por la defensa y el respeto de los Derechos Humanos; 2. Por la Tierra y el Territorio
3. Frente al Modelo Económico 4. Por el cumplimiento de acuerdos y convenios
5. Para la construcción y consolidación de una agenda de los pueblos.¹⁵⁷

¹⁵⁴ Ver Contraportada. Revista Carpintero N°5 Tejido de Comunicación, 2010.

¹⁵⁵ Comparar Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. *Informe de Acompañamiento y Gestión Consejería Mayor 2009-2011*. p.14

¹⁵⁶ Comparar Rozental, Manuel ¿Qué palabra camina la Minga? *Deslinde*. No.45 (2009) p.56. Documento electrónico.

¹⁵⁷ Ver Rozental, Manuel ¿Qué palabra camina la Minga? *Deslinde*. No.45.p.56. Documento electrónico.

En el año 2010, se realizó el Congreso de los Pueblos que se puede definir “como un proceso de carácter social y popular que convoca todas aquellas dinámicas y procesos de pueblos, sectores y regiones que estén dispuestas a emprender una construcción legislativa común para mandar el futuro y el presente de nuestro país con una perspectiva latinoamericana y mundial”¹⁵⁸. El Congreso recoge el desarrollo de la Minga y se encargó de establecer una metodología para abordar los cinco puntos y crear una propuesta política.

En cuanto a la Minga su desarrollo que en un principio se dio a nivel nacional, cambió de dirección, desarrollando la Minga a nivel local, bajo el nombre *la Minga vuelve a Caminar la palabra en el Cauca*. Debido a las dificultades que presentó el movimiento con la Organización de los Pueblos Indígenas del Cauca-OPIC. “Es importante tener en cuenta que por las serias dificultades con la OPIC, en muchas ocasiones la minga se direccionó hacia el interior de las comunidades. Es claro que mientras nos movilizábamos masivamente hacia fuera, los contradictores al movimiento hacían su trabajo al interior de las comunidades, por eso consideramos priorizar la reorganización de la casa”¹⁵⁹.

Como consecuencia de lo anterior se pudo observar un quiebre dentro del movimiento ocasionando que se establecieran dos agendas, la primera es la del Congreso de los Pueblos la cual se encargó de mantener la Minga a nivel nacional y unir los diferentes sectores de la sociedad para generar un cambio nacional y mundial. Y por otro lado, se observó cómo se rompió con los primeros puntos que se establecieron, puntos que se habían consultado y establecido con la comunidad desde tiempo atrás;¹⁶⁰ como por ejemplo, el cambio de dirección al dejar de lado la negativa ante el TLC, “el tema del TLC lo dejamos por un lado, desde los indígenas los empezamos a abandonar, las movilizaciones empiezan a cambiar se vuelven más reivindicativas, políticas también pero ahí hubo muchos intereses”¹⁶¹.

¹⁵⁸ Ver Video ¿Qué es el Congreso de los Pueblos? 30 octubre de 2010.

¹⁵⁹ Ver Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. *Informe de Acompañamiento y Gestión Consejería Mayor 2009-2011*. p.14

¹⁶⁰ Ver Anexo 2.

¹⁶¹ Ver Anexo 2.

No obstante el CRIC, pese a estos cambios, ratificó su respaldo al nuevo proceso que se dio a través del Congreso de los Pueblos, adoptando mecanismos y procedimientos para continuar con los objetivos de la Minga,¹⁶² otra organización que respalda el proceso es la ACIN “Las autoridades y los tejidos tienen la responsabilidad fundamental de ayudar a organizar la minga en resistencia de los pueblos, acompañar a la gente a defenderse de la agresión en coordinación con la guardia indígena”¹⁶³.

Con el respaldo que dio el CRIC y la ACIN al nuevo proceso por medio del Congreso de los Pueblos, se estableció una metodología para que la Minga siguiera caminando la palabra en toda Colombia, además se empezó a ver como un proyecto ya no meramente social sino también político, a la vez por medio del Congreso se comenzó a desarrollar una Agenda de los Pueblos y un “mandato de mandatos” que logre legislar a los pueblos de Colombia.

Las proyecciones que estableció el Congreso fueron para crear una metodología que permitiera que los puntos establecidos en la minga se cumplieran, y que por tanto la Minga perviviera en el tiempo, como plataforma del movimiento nacional de los diferentes sectores adscritos a ella. No obstante se debe resaltar que es un trabajo arduo y de gran esfuerzo debido a que se transforman los puntos de la Minga, no se sabe cómo desarrollarlos y ejecutarlos, de ahí la importancia del Congreso de los Pueblos, pues es el que se encargará de crear las herramientas.

En suma, se puede sintetizar el ambiente que vivió la Minga a través de las apreciaciones del Tejido de Comunicación de la ACIN:

La Minga fue un momento muy importante para nosotros como indígenas, no se continuó como se pensaba porque a partir de la minga quedaron muchas tareas. Esas tareas no solamente para los indígenas sino para todos, ya están esos cinco puntos, esos cinco puntos como los vamos a seguir trabajándolos y eso no se siguió.

La agenda no tenía dueños, esa agenda no le podía sacar provecho. Otros sectores empiezan a meterse y a querer adueñarse de eso y sacarle provecho.

¹⁶² Comparar Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. *Caminando la palabra de los congresos del Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC: Febrero de 1971 a Marzo de 2009*. p. 92

¹⁶³ Ver Tejido de Comunicación –ACIN. *Ante la guerra abierta contra el territorio todos y todas a defender el plan de vida*.p.96

Empiezan a cambiar los intereses se habla de una agenda de 7 puntos, pues ahora se habla de territorio.¹⁶⁴

A pesar de los conflictos internos que se generó en el movimiento y en las diferentes comunidades, la Minga nace como un proyecto para reivindicar y establecerse como un actor social y político que pueda influir en los procesos decisorios de la nación, abriendo la posibilidad de acción de los diversos sectores.

El Congreso de los Pueblos estableció tres ejes en la XVII Comisión Política Minga de Resistencia Social y Comunitaria en Marzo del 2012, los cuales son: primero, momento Político y Estrategia; segundo Proyección y Avances; tercero, lo organizativo para desarrollar el plan de vida, estos ejes son los encargados de crear las bases y estructura del proyecto, para poder crear definiciones de movilización de la Minga.

En suma la formación de la Minga se convirtió en un proyecto propio que supera las diferentes organizaciones indígenas y que en el año 2012 se está organizando y construyendo. Uno de los principales objetivos dentro de la Minga y del movimiento indígena era el de crear conciencia dentro de los territorios indígenas, y es a partir de la construcción del concepto de Minga como un trabajo entre todos que se ha logrado, que las comunidades indígenas se unan para liberar la tierra y proteger los resguardos.

¹⁶⁴ Ver Anexo 2.

4. CONCLUSIONES

Las principales herramientas que han usado los diferentes actores para eliminar cualquier vestigio de las comunidades indígenas en Colombia, han sido la división y la eliminación de la autonomía de estos pueblos desde tiempos coloniales. Los españoles borraron del pensamiento indígena, su identidad y cultura. Olvidando el valor de su tierra. No obstante, la comunidad dirigida por sus líderes y organizaciones, a través del tiempo ha logrado resucitar sus valores.

La identidad, es la principal herramienta que han tenido para poder entenderse y movilizarse con un objetivo propio. Organizaciones como el CRIC y la ACIN, puntas de lanza del movimiento indígena del Cauca, han permitido la construcción de nuevos procesos útiles para mantener la cohesión social de las comunidades indígenas, por ejemplo la educación bilingüe, la creación del servicio hospitalario tradicional, la fundación de una universidad indígena, diversos proyectos económicos y empresariales propios y el buscar el reconocimiento por parte del Estado como autoridades ambientales.

Estas proyecciones han sido obstaculizadas por desacuerdos internos que han ocasionado rupturas dentro del movimiento, por influencias externas e imposición de proyectos de diversas Ong's a los territorios, obligando al indígena a hablar en términos que no maneja. La mayoría de esos proyectos desestabilizan al movimiento y confunden a la comunidad. Razón por la cual el CRIC y el movimiento indígena rechazan estas influencias por la dispersión y división que les acarrearán. De aquí la importancia que da el CRIC a su autonomía y a la creación de proyectos propios, a nivel estructural y conceptual nacidos en la comunidad.

Si bien, se establecieron a partir de la Constitución Política de 1991 unos artículos donde se consideraba necesario crear unas jurisdicciones especiales indígenas, al no estar totalmente definidas por el Estado, las organizaciones indígenas crearon entidades propias para construir nuevos proyectos que les beneficiaran.

Todo esto a partir de un proceso inicial de resistencia indígena en la que se buscó que el marco constitucional les proporcionara un reconocimiento dentro de la

población colombiana como una minoría, a la cual se le debía brindar los mismos derechos y garantías que al resto de la sociedad, respetando su identidad y autonomía como pueblos indígenas. Y posteriormente, a través de la desobediencia civil donde se inició el proceso de movilización donde se resiste todo tipo de violencia simbólica que afecte directamente el cumplimiento de los derechos fundamentales de las comunidades indígenas.

Así mismo, por medio de los diferentes acontecimientos históricos donde la lucha indígena se va estructurando, nace la necesidad de movilizarse, de actuar, de sentirse escuchados y poder influir en la agenda política colombiana, es por esto, que la Minga se construye.

Gracias a las incipientes movilizaciones que se originaron a partir del año 2000, y el trabajo de comunicación de la ACIN, se logró concientizar al indígena de la importancia de dar a conocer sus problemas, sus necesidades, para actuar y trabajar de manera colectiva en pro de sus derechos. Esto hizo que los mingueros al movilizarse fueran conscientes del por qué lo hacían; logrando que la comunidad en muchos casos no necesitara una orden para movilizarse o actuar en cualquier espacio donde se vieran vulnerados sus derechos dentro el territorio, sino que por decisión propia defendieran sus ideales.

La Minga logró que los indígenas trabajaran colectivamente, después de transcurridos cinco años de su creación, fortaleciendo la cohesión y la identidad dentro de las comunidades.

A pesar de la gran acogida que ha tenido la Minga a nivel nacional por diversos sectores, el movimiento indígena se ha visto vulnerado e influenciado en varios momentos, lo que la ha debilitado en el territorio que la vio nacer, el Cauca, lo que hace que vuelva a ser departamental, buscando entretejer lo deshilado.

Pero gracias a la importancia de sus resultados el gran movimiento que originó la Minga hace que se quiera mantener en el tiempo, creando el Congreso de los Pueblos, donde se busca establecer los conceptos que la definan, esta construcción de conocimiento y de metodologías se dio a partir de la Minga del Pensamiento de Resistencia Social y comunitaria a inicios de enero del 2012.

En suma, se puede decir que la construcción de la Minga como proyecto político está en sus inicios, se debe construir un lenguaje que permita la Unidad de los diversos sectores y que se restaure lo perdido en el movimiento indígena caucano, para lograr salir y trabajar por un cambio nacional en el que esta lucha pueda llegar a otro nivel de influencia y permita que los sectores mas discriminados del país accedan a esos derechos y garantías que están contenidos en diferentes leyes y normas.

BIBLIOGRAFIA

Bello, Álvaro. *Etnicidad y ciudadanía en América Latina, la acción colectiva de los pueblos indígenas*. Publicación de las Naciones Unidas, editorial, Comisión Económica para América Latina y el Caribe(CEPAL) y a la Sociedad Alemana de Cooperación Técnica (GTZ), Santiago de Chile, Noviembre del 2004.

Findji, María Teresa. *Territorio, Economía y Sociedad Páez*. Cali: CIDSE Universidad del Valle, 1985.

Friede, Juan. *El indio en la lucha por la tierra*. Bogotá: Punta de lanza, 1976.

Gros, Christian. *Políticas de Etnicidad: Identidad, Estado y modernidad*. Instituto Colombiano de antropología e historia, 2000.

Jimeno Santoyo, Myriam. *Juan Gregorio Palechor: la historia de mi vida*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia. CES, 2006. Disponible en la página web: <http://www.bdigital.unal.edu.co/1413/>

Rappaport, Joanne. *Utopías interculturales intelectuales públicos, experimentos con la cultura pluralismo étnico en Colombia*. Bogotá: Editorial Universidad del Rosario. 2008.

Laurent, Virginie. *Comunidades indígenas, espacios políticos y movilización electoral en Colombia, 1990-1998 Motivaciones, campos de acción e impactos*. Instituto Colombiano de Antropología e Historia, 2005.

Melucci, Alberto. *Acción colectiva, vida cotidiana y democracia*. México: Colegio de México, Centro de Estudios Sociológicos, 2002.

Wade, Peter. *Raza y etnicidad en Latinoamérica*. Ecuador: Ediciones Abya-Yala, 2000.

Capítulos o artículos de libros

Alonso, Jorge. “Teorizaciones Sobre Movimientos Sociales”. En: Durand, Jorge y Arp-Niesen (comps) *Movimientos Sociales. Desafíos teóricos y metodológicos*. México: Ediciones de la Universidad de Guadalajara, 1999. 19-42. Disponible en la página web:

<http://ebookbrowse.com/teorizaciones-sobre-movimientos-sociales-pdf-d49075870>

Gargarella, Roberto. “El derecho de resistencia en situaciones de carencia extrema” En: Freddy Cante y Luisa Ortiz (comps) *Umbrales de reconciliación, perspectivas de acción política noviolenta*. Bogotá: Editorial Universidad del Rosario, 2006. 209-233.

Gonzales, Miguel. “Autonomía Indígena En América Latina: Un Panorama”. En: *La autonomía a debate autogobierno indígena y estado plurinacional en América Latina*. Noviembre 2010. 35-63. Disponible en la página web:

http://www.iwgia.org/iwgia.../0468_Libro_autonomia_a_debate_eb.pdf

Hernández, Esperanza. “Resistencias Indígenas Comunitarias del Cauca”. En: Hernández, Esperanza. *Resistencia civil artesana de paz; experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas*. Bogotá: Editorial Pontificia Universidad Javeriana, 2004. 39-190.

Losada, Rodrigo; Casas, Andrés. “Enfoques que privilegian el entorno social” En: *Enfoques para el análisis político, historia, epistemología y perspectivas de la ciencia política*. Bogotá: Pontificia Universidad Javeriana. 2008.

Mejía, Óscar. “La desobediencia civil recargada: la insubordinación al ordenamiento desde los modelos de democracia deliberativa” En: Roddy, Brett; Freddy, Cante. *La*

voluntad indómita fundamentos teóricos de la acción colectiva. Bogotá: Editorial Universidad del Rosario, 2012.155-195.

Pachón, Ximena. “Páez” En: Instituto Colombiano de Antropología. *Introducción a la Colombia Amerindia*. Museo del Oro. Colombia. Disponible en la página web:
<http://www.banrepcultural.org/blaavirtual/geografia/geohum2/nasa1.htm>

Restrepo Eduardo, "Raza/etnicidad". En: Mónica Szurmuk y Robert McKee (eds.), *Diccionario de estudios culturales latinoamericanos*. México: Siglo XXI, 2009.

Ulloa, Astrid. “Colombia: autonomías indígenas en ejercicio. Los retos de su consolidación” En: *La autonomía a debate autogobierno indígena y estado plurinacional en América Latina*, 2010. 149-177. Disponible en la página web:
http://www.observatorio.cl/sites/default/files/biblioteca/libro_autonomia_a_debate.pdf

Artículos en publicaciones periódicas académicas

Benavides Vanegas, Farid. *La movilización de los pueblos indígenas y la lucha por sus derechos en Colombia*. Institut Català Internacional per la Pau. diciembre 2009.1-66. Disponible en la página web:
http://www20.gencat.cat/docs/icip/Continguts/.../WP8_CAST.pdf - España

Espinosa Arango, Mónica. “EL INDIO LOBO. Manuel Quintín Lame en la Colombia Moderna”. *Revista Colombiana de Antropología*, vol. 39, enero-diciembre, 2003. 139-172. Disponible en la página web:
<http://redalyc.uaemex.mx/src/inicio/ArtPdfRed.jsp?iCve=105018181005>

Galafassi, Guido. “Teorías diversas en el estudio de los movimientos sociales. Una aproximación a partir del análisis de sus categorías fundamentales”. *Cultura y*

representaciones sociales. Año 6, número 11, 2011. 7-32. Disponible en la página web:

<http://www.culturayrs.org.mx/revista/num11/Galafassi.pdf>

Hernández, Esperanza. “La resistencia Civil de los Indígenas del Cauca”. *Papel Político. Bogotá (Colombia), Vol. 11, No. 1, 177-220, enero-junio 2006.*177-220.

Disponible en la página web:

<http://www.javeriana.edu.co/politicas/.../6LARESISTENCIA.pdf>

López, Mercedes. “la invención de la blancura: la racialización del espacio andino colombiano a mediados del siglo xix”. Georgetown University. 1-18

Disponible en la página web:

<http://www.iilgeorgetown2010.com/2/pdf/Lopez.pdf>

Ospina, Héctor (et al) “Experiencias Alternativas de acción política con participación de jóvenes en Colombia”. Centro de Estudios Avanzados en Niñez y Juventud, 2011.

Disponible en la página web:

<http://revistaumanizales.cinde.org.co/index.php/Revista.../article/.../366>

Vélez Bonnett, Diana “De la Conformación de los pueblos de indios al surgimiento de las parroquias de vecinos. El caso de Altiplano cundiboyancese”, 2001. Disponible en la página web:

<http://res.uniandes.edu.co> > [Revista No 10](#)

Artículos en publicaciones periódicas no académicas

Cxhab Wala Kiwe-ACIN. Reconstruyendo el Derecho Propio Protegemos la Vida, Para Seguir en Resistencia. Santander de Quilichao.

Duarte, Carlos. “recuerdos del Porvenir”. Universidad ICESI. Disponible en la página web:

http://bibliotecadigital.icesi.edu.co/biblioteca.../1/recuerdos_porvenir.pdf

Ulcué Pascué, Julio Cesar. “la independencia en retrospectiva Nasa”. Universidad de Antioquia. Disponible en la página web:

http://www.colombiaaprende.edu.co/html/productos/1685/articles-242885_proyecto_documento.pdf

Unidad Indígena. “Análisis Reorganizar la Economía Indígena”. *Unidad Indígena*. Diciembre, 1997.

Ramos, Abelardo (et al), “Semillas y Mensajes de Etnoeducación”. *Cxayu´ce*. N # 13. Abril de 2009.

Revista Carpintero N°5 Tejido de Comunicación. Santander de Quilichao, Cauca-Colombia. 2010.

Ricardo Alberto (ACIN). “Congreso De Tierras, Territorios Y Soberanías: Del Conflicto Territorial A La Construcción De País Y Territorios Propios”. Boletín.

Disponible en la página de web:

<http://observatorioadpi.org/sites/default/files/2.%20CNTTyS.pdf>

Rozental, Manuel “¿Qué palabra camina la Minga?”. Deslinde n°45. Noviembre-Diciembre 2009. Disponible en la página web:

<http://deslinde.org.co/IMG/pdf/MINGA.pdf>

Otros Documentos

Bonilla, Víctor Daniel. “El ordenamiento territorial que buscan los indígenas”. Movimiento de Autoridades Indígenas de Colombia-MAICO. 1993. Disponible en la página web:

<http://victordanielbonilla.com/cartillas.html>

Biblioteca Luis Ángel Arango del Banco de la República “Cartago, Pereira, Manizales: Cruce de Caminos Históricos. Pereira: Editorial Papiro, 2005, Edición en la biblioteca virtual: Enero de 2007. Disponible en la página web:
<http://www.banrepcultural.org/blaavirtual/modosycostumbres/crucahis/crucahis100.htm>

Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. *Informe de Acompañamiento y Gestión Consejería Mayor 2009-2011*. Popayán-Colombia.

Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. *Caminando la palabra de los congresos del Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC: Febrero de 1971 a Marzo de 2009*. Noviembre de 2009. Popayán-Colombia.

Jaramillo, Efraín. *Consejo Regional Indígena del Cauca, momentos significativos de insurrección*. Colectivo de trabajo Jenzera. Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. Colombia.

Peñaranda, Daniel. *Actores Armados y Población Civil El Movimiento Armado Quintín Lame (MAQL): Una guerra dentro de otra guerra*. Comisión Nacional de Reparación y Reconciliación -CNRR-.Bogotá, 2010. Disponible en la página web:
http://www.cedema.org/uploads/MAQL_Penaranda.pdf

Plan de Vida de los Pueblos Indígenas del Cauca – CRIC -2.007. Disponible en la página Web:
<http://www.observatorioetnicocecoin.org.co/files/Plan%20de%20vida%20del%20Cric.pdf>

Proyecto Quintín Lame. Universidad de los Andes. Disponible en la página Web:
http://www.proyectoquintinlame.org/index.php?option=com_frontpage&Itemid=1

Socorro Ruano Ibarra, Elizabeth. *Protesta Indígena En Colombia: “Minga De Resistencia Social Y Comunitaria”* “Ejercicio del derecho a la participación política: análisis de la incidencia de la movilización indígena en la hechura de las políticas públicas, desde un enfoque de derecho” del VII Congreso de la Red Latinoamericana de Antropología Jurídica –RELAJU, “Un reto para nuestras sociedades: identidades, interculturalidad, pluralismo jurídico y derechos colectivos” Lima, Agosto de 2010. Disponible en la página web:

<http://www.ibcperu.org/doc/isis/12616.pdf>

Tejido de Comunicación –ACIN. *Ante la guerra abierta contra el territorio todos y todas a defender el plan de vida.*

Vasco, Luis Guillermo. *Quintín Lame: Resistencia y liberación.* Transcripción corregida de una conferencia que se dictó en el Seminario “Pensamiento Propio Indígena” en la Universidad Nacional de Colombia el 18 de mayo de 2006. Transcripción de Jazmín Rocío Pabón. Disponible en la página web:

<http://www.luguiiva.net/articulos/detalle.aspx?id=68>

Congreso de los Pueblos. Video “¿Qué es el Congreso de los Pueblos?”. 30 octubre de 2010. Disponible en la página Web:

http://congresodelospueblos.org/sitio/index.php?option=com_content&view=article&id=176:xvii-comision-politica-minga-de-resistencia-social-y-comunitaria-&catid=1:latest-news

Tejido de Comunicación de la Asociación de Cabildos Indígenas del Norte del Cauca-ACIN. Video “el país de los pueblos sin dueños”. Cauca-Colombia, 2009.

Entrevista

Entrevista realizada a Jorge Caballero miembro del Equipo de Comunicaciones del CRIC.

Realizada el 03 de noviembre de 2012 en Popayán, Cauca.

Entrevista realizada a Cony Cuetia miembro del Tejido de Comunicación de la ACIN.

Realizada el 05 de noviembre de 2012 en Santander de Quilichao, Cauca.

Anexo 1: Tabla Conceptual de los Nuevos Movimientos Sociales- Caso Indígena.

Teoría de nuevos movimientos sociales	Proceso constitutivo de la Minga de Resistencia Social y comunitaria
1)Pertener a un Conjunto Social, 2)tener un proyecto propio, 3) tener un adversario. 4) ocupar un lugar central en la sociedad.	1) Indígenas del Cauca, Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. 2) “de la recuperación a la liberación de la Madre Tierra”. 3) Estado, Empresas, Grupos armados ilegales. 4)El movimiento indígena del Cauca ha logrado obtener, siendo el 2% de la población nacional el 20% del territorio Colombiano
Raza y Etnicidad	La importancia de la tierra recae en la resistencia histórica de ser considerados ó convertir en ‘campesinos’ a las comunidades indígenas, haciendo que se vuelva una resistencia étnica. Donde la identidad y la tierra (protección al medio ambiente) se entrelazan.

Fuente: Tabla elaborada por el autor de la presente monografía con base en los conceptos de movimientos sociales de Alain Touraine y Alberto Melucci y raza y etnicidad de Peter Wade. Comparar Alonso, Jorge. “Teorizaciones Sobre Movimientos Sociales”. En *Movimientos Sociales. Desafíos teóricos y metodológicos*, 1999.p. 2.
 Comparar Wade, Peter. *Raza y etnicidad en Latinoamérica*, 2000. p.127

Anexo 2: Entrevista a Cony Cuetia, Miembro del Tejido de Comunicación de la ACIN.

Realizada por: Catalina Sánchez

Lugar: Tejido de Comunicación de la ACIN. Santander de Quilichao, Cauca.

Fecha: Noviembre 05 de 2012.

¿Qué es el Tejido de Comunicación?

Nosotros pues el Tejido está constituido desde el año 2005, porque pues fue como un mandato de reestructurar las asociaciones en ese tiempo era la ACIN, entonces fue un mandato que salió desde el CRIC, de una regional, donde se hablaba que la estructura de la ACIN de las organizaciones del mismo CRIC tenían que ser propias, porque nosotros manejábamos antes los cargos de presidente, vicepresidente. y esos cargos se decían que no, que nuestra estructura tenía que ser diferente pero que igual que respondiera con los trabajos y los objetivos que se venían haciendo con la gente y por eso se hablaron de consejeros de autoridades y que todos tenían una misma legitimidad y que también que las estructuras fueran propias entonces se hablaron de tejidos y por eso la ACIN se conforma en cinco tejidos.

A partir de esta pregunta el entrevistado realizó una exposición sobre la evolución y constitución del movimiento indígena en el norte del Cauca.

Nosotros hablamos que nuestros caiques nacieron aquí en las lagunas y que nosotros somos hijos del agua y que para nosotros estos sitios son sagrados, entonces nosotros siempre hablamos de las montañas, de los páramos, de las lagunas, entonces es allí donde esta nuestro origen.

Nosotros estamos ubicados al suroccidente del Cauca, esta es la parte que corresponde la ACIN ó que la conforma la asociación, estos cabildos, por ejemplo todo Jambaló todo es municipio y todo es resguardo, lo mismo es Toribio, Toribio es municipio y resguardo, entonces Toribio tiene tres resguardos, Tacueyo, Toribio mismo y san francisco, Corinto por ejemplo todo esto es municipio, pero hay una parte no mas que es resguardo, lo mismo Miranda, todo esto es municipio y la mitad, digamos así, es resguardo, Caloto es lo mismo, tiene la mitad que es resguardo que es el resguardo Huellas y Toez y por ejemplo Santander de Quilichao, este Santander, pero aquí por ejemplo esta, una parte que se llama Munchique los Tigres Canoas, una partecita que es Guadualito, una partecita que es Concepción y las Delicias. Acá en Buenos Aires está Pueblo Nuevo que es otra parte del resguardo, entonces este es el territorio indígena.

Etapas de resistencia indígena

Hablamos de etapas de nuestro proceso indígena, como por ejemplo la resistencia armada tenemos como ejemplo a la Cacica Gaitana que organizó un ejército de indígenas y se enfrento a

los españoles y pues para nosotros es un símbolo de resistencia. Está también Juan Tama que es la resistencia con la palabra cuando él ya empieza a hablar de los títulos coloniales de los resguardos indígenas ya como a recuperarlos a decirle que esto es nuestro territorio y que tenemos que tener unos documentos, entonces él empieza a recorrer varios sitios acá en el Cauca desde Tierradentro hasta acá Toribio se recorre todo estos sitios para así conformar los resguardos indígenas.

Como le decía de los territorios, el territorio nosotros decimos que es sagrado, ósea todo el territorio es sagrado, porque acá están las montañas, están las lagunas, está el agua y que nosotros decíamos antes los indígenas estábamos en la zona plana y luego fuimos desplazados a las montañas y sabiendo que las montañas solo estaban para que vivieran solamente los espíritus, pero por ejemplo ahora estamos allá y ahora hay mucha falta de tierra porque hay mucha población y por ejemplo estos sitios no se pueden tocar entonces la gente ya no puede estar acá, ahorita tenemos un problema de tierra.

También esta Manuel Quintín Lame que decimos que resistencia con la conciencia cuando él empieza hablar ya de derechos, entonces él dice que los indígenas tienen unos derechos que están en la constitución, en ese tiempo habla de la ley de origen, habla ya de autonomía y de organización, y pues él hizo un gran trabajo que nosotros decimos que fue la resistencia con la conciencia, ya de hablarnos de decirle a la gente hay que exigir esto hay que empezar a tener nuestras tierras. Ya empieza el tema de recuperación y se habla con el lema que dice tierra para la gente entonces no es solamente los indígenas sino que también los campesinos aquí en Colombia, porque la tierras estaban y están en manos de los terratenientes y que acá en el mapa que le yo mostré todo ese sitio que es resguardo habían terratenientes con fincas, ellos por ejemplo explotaban a los indígenas, los hacían trabajar, por ejemplo las cosechas de café les pagaban muy barato los robaban y los engañaban, otros eran peones dentro de esas fincas y ya la gente empieza a organizarse para recuperar las tierras.

Ya se empieza a hablar del CRIC que es en los años setenta también que es lo de Unidad, Tierra, Cultura y Autonomía que son estos principios que se trabajan porque se hablaba de que en ese tiempo los indígenas, por ejemplo especialmente aquí está el padre Álvaro Ulcué que él para nosotros es una gran persona de acá de nuestro territorio y que fue alguien que despertó acá a la gente en esos años y que pues nosotros decimos que era como un visionario porque él, por ejemplo la mentalidad que él tenía en ese tiempo era como que ya veía esto que está pasando ahorita, los indígenas toman mucho trago se emborrachan les pegan a las mujeres los niños se están muriendo de hambre, los terratenientes los engañaban con sus productos y les pagan muy poquito y pues eso lo tomaban en trago, él decía que había mucho analfabetismo, la salud no era muy buena, la gente le da pena hablar el idioma propio, la gente sentía vergüenza por ser indígena. Entonces él vio todo eso a finales de los años ochenta y él ya decía, la gente está recuperando la tierra pero entonces ahora necesitamos gente para la tierra, entonces él empezó a ya hablar de organización por ejemplo que él hacía no solo les hablaba de Jesucristo ni nada de eso, si no que él se metió por el lado de que había que organizarse, de que había que empezar a

pensar, a no dejarse engañar, que había que enfrentarse ya a los terratenientes; y él empezó a organizar a la gente e incluso también las recuperaciones. Y fueron como tres o cuatro años en los que estuvo en Toribio, Jambaló, aquí en Santander. Entonces ya fue amenazado por los terratenientes por la policía porque la policía le colaboraba en ese tiempo, y fue asesinado en el año ochenta y cuatro. él ya empieza a hablar de eso de gente para la tierra, entonces por eso nosotros decimos, Álvaro Ulcué Chocué ya empieza a organizar la comunidad, ya en Asambleas porque eso no había antes entonces una asamblea de cincuenta, treinta personas ya empiezan a volverse más grandes y constantes, ahora nosotros nuestros espacios propios de comunicación son esos, son las asambleas porque es ahí donde la gente participa y ya eso ahora acá es más común. Toribio y Jambaló son los primeros que se organizan en estos planes de vida, en estos proyectos comunitarios y a partir de allí es donde se empiezan a organizar los demás resguardos indígenas.

Las Asambleas son donde la gente participa, donde la gente habla de sus problemas, con lo que no está de acuerdo; habla de lo que está pasando ahorita lo de salud, educación propia. Ya empiezan a tomar decisiones, donde la mayoría elige y vota por sus gobernadores donde toma decisiones.

A partir de la participación comunitaria nosotros decimos que es allí donde la gente se concientiza, analiza, reflexiona sobre sus problemas y que donde decide por ejemplo esto hacer acciones, y es a partir de ahí que toma las decisiones de movilización. Otro espacio muy importante es la movilización o sea lo último que se ha llegado acá por ejemplo en el norte que a partir del año 2000-2004 que se hicieron las primeras grandes movilizaciones desde acá desde el Norte hacia, convocando a los demás sectores, se empieza a pensar ya como en una propuesta política que ya no es solamente decíamos que antes el problema era el terrateniente, la falta de tierras, las organización y que a partir de todo esto empieza a haber un proceso y que empieza a crecer el proceso y que por ejemplo se empieza a hablar del TLC, por ejemplo en el 2004 se hizo una consulta acá, y la gente empieza a decir no estamos de acuerdo con el TLC, pero para que la gente tomara esa decisión se hablaba se reflexionaba se decía que bueno que es el TLC , ósea porque nadie entendía que era eso, y se empieza a reflexionar sobre este tema y la gente mira que esto no es conveniente para las comunidades ni para el sector campesino ni para nadie teniendo en cuenta lo del libre mercado, y empieza a hacerse esta reflexión y que ya llegan a las acciones que es de movilización entonces por eso a partir del 2000-2004 hay unas grandes movilizaciones que eso ya empieza como a decirle a la gente y al mundo que ya el problema no es solamente acá interno sino que es un problema grande entonces ya se hace una propuesta ya nos abrimos a otros sectores ya no solamente somos acá como indígenas sino que ya también con otros sectores.

Organización de la ACIN

Bueno lo que yo le decía de la organización de la ACIN se conforma con cinco tejidos; por ejemplo este tejido pueblo y cultura, este tejido antes era, educación, salud, jóvenes, mujeres, y que ahora cómo ha ido decreciendo la estructura también de la organización ya dentro del pueblo y cultura está el tejido de educación. Que creció ahorita porque ya está trabajando lo que es el sistema de educación indígena propio y que ya está recibiendo recursos para contratar y todo eso, entonces, se está trabajando mucho en eso en tener una propuesta propia de educación y que no sea como cumplirle al Estado, sino que están mirando desde acá como se hace para que de verdad sea una propuesta diferente de educación, que no sea la misma que está proponiendo el Gobierno.

Y está también el Tejido de Salud, porque el Tejido de Salud, también creció y también se está trabajando eso es un sueño porque proponer algo de salud teniendo en cuenta lo occidental también se está fortaleciendo lo de la medicina tradicional, lo de las parteras lo de los sobanderos, lo de utilizar las plantas medicinales; entonces es un proceso pues largo. Y están estos dos Tejidos grandes allí.

Bueno entonces nosotros ya como Tejido de Comunicación tenemos una estructura propia. Hablamos de hilos, nudos y huecos. Bueno entonces en el 2005, se empieza... ya como yo le decía que era una decisión de Congreso, entonces, ya se empieza a pensar por ejemplo en una estructura donde nosotros decíamos no simplemente de nombre, no de una estructura de poner tejidos y ya sino que de verdad esa estructura responda al plan de vida de la comunidad Nasa en este caso, entonces se decía que esta estructura debía ayudar a la comunidad, entonces ¿cómo?, entonces tenía que tender, tenía que proteger, tenía que visibilizar y proyectar también el plan de vida de estas comunidades, entonces ese objetivo grande, se tenía que trabajar desde el Tejido Económico-Ambiental, entonces, todos estos tejidos tenían que ser articulados, que educación no estuviera por su lado, que salud por su lado, que comunicación por su lado, entonces, como que todos de verdad se articularan. Y al igual que el Tejido de Comunicación también porque el apenas estaba iniciando, entonces qué era, entonces está radio, está video, está impreso, está la página web, entonces decíamos estas cuatro herramientas tecnológicas que no son medios propios, sino que son medios apropiados porque eso no es de nosotros sino que nos hemos apropiado de estas herramientas, entonces como nosotros de verdad también articulamos eso, con el trabajo de la organización, con las asambleas, con los espacios propios, decíamos, por que los espacios propios de comunicación: que son las mingas, los rituales, las asambleas las mismas movilizaciones, todos estos espacios de comunicación que donde está la gente eso se debe articular a esto, y es así como se empieza a pensar en un proyecto pues también político, nosotros hablamos del plan de muerte, nosotros decimos que hay un plan de muerte, que quiere privatizar la vida, que quiere privatizar los recursos naturales, que está desplazando a la gente, un plan de muerte que quiere adueñarse de estos territorios, que ya no son los terratenientes sino que ya es un problema de un modelo económico, entonces que eso ya no es de nosotros, y que estamos en contra de eso, y que hay un plan de muerte, y que está al frente de eso hay un plan de vida que esta la misma organización, la misma comunidad.

Entonces, siempre nosotros hablamos de eso, y que desde comunicación, por ejemplo, que vamos a hacer, y también los demás que vamos a hacer frente a ese plan de muerte y que estamos haciendo. Entonces la estructura del Tejido es esa no? hilos, nudos y huecos; los hilos son los medios propios y los medios apropiados, los nudos son personas que están acá dentro de la comunidad, nudos internos, que es la misma comunidad la que está, por ejemplo guardias promotores que están hablando con la gente de estos temas, no solamente nosotros sino que la gente, por ejemplo está hablando de la minería ahorita en este caso están hablando de la minería del conflicto armado. Y a nivel externo, son nudos que por ejemplo la gente viene a visitar el territorio y viene de otras partes, de otros lugares, y conocen, por ejemplo cuando vienen acá, se les lleva a los resguardos, ellos conocen el territorio. Y por ejemplo hay una emergencia o algo y nosotros sacamos un boletín electrónico, y la gente se da cuenta de lo que está pasando acá, entonces ellos de una reaccionan, la gente internacional, igual que la gente nacional y local.

Entonces esos nudos son internos y son externos, por eso para nosotros es importante las relaciones externas, que la gente conozca, pero que además que conozca, también que ayude, porque nosotros decimos, esto no es un problema que sea de los indígenas sino es un problema de todos, entonces toca movernos entre todos, Y los huecos del Tejido son los espacios que se habla con la gente, son temas prioritarios, hay problemas que son internos, son pequeñitos, como hay problemas que son tan grandes, pero que nosotros tenemos que mediar entre esos temas para poder responder no? porque hay cosas prioritarias, entonces toca ponerle cuidado a temas más importantes.

Problemáticas

Frente a las problemáticas que yo le mencionaba, nosotros hemos encontrado tres puntos importantes, que decimos que es: el modelo económico transnacional, que es un problema grande, que está la insurgencia armada que es la guerra y el terror, esta la coaptación de las Ong's de los proyectos que llegan al territorio y que después se articulan en la misma organización y el movimiento indígena. Entonces hemos detectado estos tres que son grandes y que estos los llamamos el plan de muerte, porque nosotros cuando hablamos, por ejemplo del conflicto armado nosotros decimos no es solamente una pelea entre el ejército y la guerrilla, es un pretexto decimos nosotros uno, para sacar a la gente desplazarla porque ya pasan a otros sitios, y también para que las políticas por ejemplo lo de los megaproyectos ya se vayan implementando acá por ejemplo en este caso lo de minería. Y la coaptación por ejemplo están muchas Ong's que quieren entrar acá y que vienen a hacer proyectos acá a la organización indígena y que por ejemplo traen su plan de trabajo, pero nunca vienen como a decirle a la gente que es lo que quieren y hacer esto, sino que traen su plan de trabajo y ponen a correr a la gente con esto y por ejemplo ahorita hay muchos, ósea nosotros caímos en este problema, todos corriendo con proyectos con informes y la gente misma dice ustedes, ya la gente que trabaja por ejemplo en la estructura, dicen, ya no vienen a visitar la gente, ya no nos ponen cuidado, entonces es verdad, internamente tenemos muchas contradicciones como movimiento indígena.

Minga del 2008

Bueno entonces ya está lo de la minga del 2008, que cuando yo le comentaba lo del 2004, que se hizo una movilización grande a Cali donde se empezó a hablar del TLC que ya no era solamente un propuesta solamente indígena. En el 2006 por ejemplo está la Cumbre Itinerante de los Pueblos Indígenas que se realizó en la María Piendamó que fue una cumbre donde se encontraron muchos pueblos indígenas de Colombia, que fue un llamado también acá desde el CRIC, y que en ese espacio ya también se seguía hablando del TLC de todas esas políticas que no estábamos de acuerdo que por ejemplo ya estaba lo de la Seguridad Democrática. Ósea en el 2006 ya habían muchos desplazados muchos asesinatos por los paramilitares. Porque la marcha se hizo en 2002 luego en el 2004, también fueron como en rechazo a todo eso no? en rechazar ese modelo que lo que estaba pasando en el conflicto armado desde el paramilitarismo, porque la masacre que hubo en el Naya también y todo eso fue sumando a eso, y en el 2006 se hace ese encuentro que fue muy importante y que no se llegaron a ningunos acuerdos, por ejemplo, con el Gobierno, pero que ya empiezan ya como articularse con otros sectores. En el 2007 se hizo una movilización desde el norte del Cauca en chivas, y se llamaba la visita por el país que queremos aquí en Colombia, entonces salió una propuesta que era decíamos salir a las calles, salir a las ciudades, salir a ver otros sectores, otras movilizaciones porque en Colombia se estaba haciendo movilizaciones de estudiantes, de educación, de salud de todos los movimientos por separado. Entonces decíamos salgamos a escuchar todas esas propuestas y entre todos creamos una Jigra de la unidad, una Jigra es un bolso, entonces como creamos esa Jigra de la unidad, como nos escuchamos, como sentimos el dolor de los demás, que no sea solamente el problema de ellos allá y el problema de nosotros acá, sino que de verdad entre todos sintamos eso, y que llamemos a todos los colombianos a pensar en eso, y eso fue la visita por el país que queremos, se visito Cali, Ibagué, se recorrió todos estos sitios, hasta llegar a Bogotá y en Bogotá se hizo un encuentro.

Luego del 2008, también antes de la movilización que hubo en esa fecha, se hizo un trabajo, nosotros decimos que fue un trabajo grande que hizo el Tejido de Comunicación, porque por ejemplo como tejido empezamos a salir a los resguardos indígenas a hacer video foros, bueno antes ya se habían hecho, llevamos videos hablamos con la gente sobre un tema, sobre minera, sobre el TLC, sobre lo que estaba pasando, y la gente ya empezó como a ya a tocar esos temas, a entender por qué estaba pasando, por ejemplo lo del conflicto armado, a entender por qué había desplazamiento. Y entender todas esas políticas y con la misma gente, entonces ya la gente empieza como a proponer a sacar ideas, entonces se hacían reuniones con las autoridades con los gobernadores de los Cabildos y se hacían video foros, entonces a partir de ahí la gente empieza a decir sus problemáticas en Corinto, en Miranda, en Jambaló, en Toribio y empiezan a decir todas estas problemáticas y se va construyendo un documento, una propuesta pero no como no tan clara, hasta que ya de tanto escucharnos, de decirnos, de mirar, ya de reflexionar. Porque como yo le decía, primero nosotros nos informamos, reflexionamos, nos concientizamos analizamos todas estas problemáticas y luego entre todos decidimos y luego actuamos, entonces la actuación no se planea así sino que eso se va dando, nosotros decimos la concientización de la gente se va

dando, hasta que la misma gente es la que propone. Entonces a partir de esa propuesta de la gente ya está la propuesta desde el CRIC de hacer una movilización, pero la gente ya no sale como dicen a hacer bulto en una movilización, sino que la gente sale ya con cosas claras, ya la gente sabe por qué se moviliza, ya tiene propuestas, ya no es como uno dice antes me voy a pasear o me voy simplemente a hacer algo reivindicativo, sino que también es algo político. Y en el 2008 se hace este trabajo comunicativo importante acá en el norte y que es así como la gente empieza ya a proponer y a expresar lo que piensan, entonces a decir que es lo que se quiere hacer y actuar.

Entonces ya cuando la gente sale a la Minga del 2008 a la Panamericana, pues a proponer un trabajo y a denunciar lo que está pasando, a decir que no estamos de acuerdo con la seguridad democrática, que no estamos de acuerdo con todas estas políticas que agreden a las comunidades, se hace esa movilización, sale muchísima gente, y que en ese momento pues la gente es muy agredida porque se taponan las vías, y fue muy duro ese momento porque hubo muchos heridos, bueno entonces desde el Tejido de Comunicación se estaba informando todo eso se estaba sacando boletines informativos y la gente estaba pendiente.

En ese momento de la Minga, cuando el policía que estaba encapuchado le estaba disparando a la gente, por ejemplo esas imágenes fueron grabadas por los mismos comuneros, entonces el Tejido estaba moviéndose con radio con internet y todos estaban corriendo y cuando ya empiezan a recoger el material de lo que hay así, ya dice alguien que yo tengo la imagen ¿qué hacemos con eso?, entonces cuando se piensa en un canal que es CNN, que es internacional y que por ejemplo en Nueva York teníamos unos contactos de gente que ya conoce el proceso, que es periodista y bueno había gente de acá que estaba en Nueva York, entonces se planeó se consiguió el contacto y se mandó la imagen para CNN y fue ahí cuando sacaron la imagen diciendo que el Gobierno le está disparando a la gente, entonces claro al ratito salió Uribe a desmentir todo eso y como a pedir disculpas no? pero fue un trabajo comunicativo en esta semana, que nosotros decimos que en ese tiempo que fue cuando se dijo, se comunicó todo eso, y que luego vieron que ya habían mucho heridos y que el Gobierno estaba con más represión, y habían informaciones por ejemplo del Defensor del Pueblo decía: “yo no puedo decir algo en público, pero yo les digo que yo escuché”, que la orden del gobierno y del ejército era que para parar esa movilización había que hacer una, o sea era dispararle a todos a todos a todos y que desde el helicóptero y que supuestamente el que tenía disparo de frente o en la espalda, dependiendo de eso se pagaba o no se pagaba, entonces que esa era una decisión que se estaba tomando entre ellos, y que el defensor había escuchado o le habían dicho entonces que él decía que eso no lo podía decir en público y que él no podía hacer eso, entonces él se comunicó con el Tejido y luego, desde acá se habló con Caracol y se dijo eso, que iba pasar eso que iba a haber una masacre en esa movilización, entonces fue como ya empezó la presión ahí de los medios porque ya escucharon esto y ya empezaron a escuchar las demás organizaciones, y fue como se paró eso porque eso ya seguía porque fue tan duro eso que ya seguía.

Entonces desde acá desde la ACIN se propuso que esa movilización, ya no se quedara ahí, sino que se fuera a caminar hasta Cali para encontrarse con el presidente, entonces se sacaron los cinco puntos de la Minga, entonces esos cinco puntos, como yo le decía se construyeron con la gente desde hace tiempo y que se sacó en ese momento para que la gente saliera de la Panamericana a marchar hasta Cali, entonces se dice que se hace la marcha con esos cinco, y eso fue un problema porque unos que sí, otros que no, entonces ya de tanto la presión de acá con la organización entonces dijeron que sí y pues los cinco puntos que era eso ¿no? el rechazo al TLC, el cumplimiento de acuerdos que se han llegado con gobiernos anteriores, por ejemplo el de la devolución de la tierras de la masacre del Nilo, que acuerdos que hasta ahora no se han cumplido, otro punto era acabar con esas leyes que estaban siendo aprobadas por el Congreso, porque el Congreso estaba con el respaldo de los paramilitares entonces se decía como una ley podía ser favorable, por ejemplo estaba el Estatuto Rural que era muy peligrosa para nosotros los indígenas y para los demás sectores también, porque se hablaba del territorio de los recursos naturales, el otro punto era rechazar la política de seguridad democrática, y el quinto punto era crear la agenda de unidad donde se decía que entre todos se escuchara las propuestas no solamente de los indígenas, sino de todos los sectores para que se construya de verdad este país, el país en el que queremos vivir, decíamos nosotros como indígenas no podemos imponer y decir nosotros somos un estado único, ¿no? sino que también decíamos cómo nosotros nos tejemos con los otros, como con los otros podemos construir por ejemplo desde la salud, desde la educación, desde la gente que vive en lo urbano, pues por ejemplo sus problemas que tienen, todo, o sea todos los sectores, entonces ¿cómo nos juntamos? y que de verdad se escuchen las propuestas para que de verdad se construyan lo que se quiere hacer, decíamos donde un país donde haya igualdad y que todos tengan oportunidades. Y en esos cinco puntos, que la gente empieza a moverse entonces ya esa movilización se va hasta Cali y, cómo por ejemplo desde acá desde el Tejido se empiezan a buscar gente que ya conoce y se empieza a entregar esta propuesta, y que esta propuesta por ejemplo ya gente que saca en sus calendarios sus volantes con estos cinco puntos, porque dicen que esta propuesta no solamente es para el movimiento indígena sino para toda Colombia y para toda Latinoamérica.

¿Qué organizaciones componen la Minga?

En ese momento se juntan, bueno los estudiantes, los académicos ya miran la propuesta, estaban los corteros de caña, de resto fue la sociedad completa, de organismos no, así como tal fue la sociedad colombiana.

Han pasado ya cuatro cinco años, el concepto de Minga como sigue, ¿Se sigue manteniendo ó se pasa a otro proceso de movilización?

La Minga fue un momento muy importante para nosotros como indígenas, no se continuó como se pensaba porque a partir de la minga quedaron muchas tareas. Esas tareas no solamente para los indígenas sino para todos, ya están los cinco puntos, esos cinco puntos como los vamos a seguir trabajando. El rechazo al TLC se freno por todas esas movilizaciones que se estaban haciendo, el TLC entonces, como vamos a seguir trabajando, lo de las leyes de despojo, lo de los acuerdos incumplidos, todo eso, lo de la seguridad democrática, como se iba a seguir haciendo esto en Colombia, y eso no se siguió.

Y se habla de que la agenda no tenía dueños, y que esa agenda nadie no podía sacarle provecho, por ejemplo ni políticos, ni intereses personales, ni Ong's. Sino que ya miramos que eso queda ahí y que por ejemplo ya vienen otras movilizaciones diferentes, nosotros miramos que ya hay otros sectores empiezan a meterse y a querer adueñarse de eso y sacarle provecho. Por ejemplo ya una ONG mira que están trabajando, un ejemplo, el tema de la paz digamos así y entonces vienen a meter el tema de la paz porque hay recursos, entonces empezamos a hablar de paz, ese tema es importante, pero no como justificarlo por ese lado, que porque hay recursos entonces hablemos de paz y empiezan a cambiar como un poco la agenda de la minga y esos intereses empiezan a cambiar porque ya empiezan personas a meterse, Ong's a querer figurar, organismos a querer figurar, entonces decimos no la Minga no tiene dueño, no debe tener protagonistas, ni siquiera de los mismos indígenas, sino que entre todos de verdad es como se construye eso.

Y vienen ya movilizaciones, por ejemplo en el Congreso de Tierras se habla de una agenda de 7 puntos, se habla de territorio. Entonces nosotros decíamos cuando se habla de TLC, se habla de todo, ahí caben todos estos temas ¿no? de tierra, de territorio pero que ya por ejemplo el tema del TLC lo dejamos por un lado ya no le hacemos tanta fuerza, y que era un problema grande, que nosotros decíamos que había que tocarlo, desde los indígenas lo empezamos a abandonar. Entonces ya eso empieza a cambiar y las movilizaciones se vuelven más reivindicativas y políticas también pero nosotros decimos que ahí hubo muchos intereses, muchos metieron sus intereses.

Ahí vino el Congreso, ya lo que yo le contaba del proyecto de paz, nosotros como tejido de comunicación decíamos, el proyecto de paz a veces no estábamos de acuerdo por eso, porque si hay tantos muertos, entonces hay plata, entonces si no hubieran muertos no habría plata; entonces ya a partir de los muertos empiezan a sacar proyectos, a hablar de victimas, de derechos humanos, entonces llegan estos proyectos llegan acá al territorio y nos confunden porque nos ponen a hablar en términos que nosotros ni siquiera manejamos, nosotros como pensamos la paz, los indígenas como pensamos la paz, entonces empezamos a hablar, la gente dice que el territorio, el equilibrio, la armonía, los planes de vida, todas estas propuestas ya son diferentes, son propias, eso se podría resumirse en paz, por ejemplo en la convivencia, pero no en esos términos, que todo lo quieren justificar con proyectos y que llegan estos grupos de verdad a confundirnos y eso también es una parte de las contradicciones que tenemos internamente, por ejemplo llega la USAID, y trae sus proyectos, nosotros decimos de lo que se ha investigado sobre esta organización o de las organizaciones, nosotros decimos siempre desestabilizan los movimientos indígenas, vienen acá y vienen e invierten, se justifican en que están haciendo, que están ayudando a los sectores sociales.

Y el cambio ha sido ese, por ejemplo lo que pasó en junio- julio en el Berlín en Toribio, Cauca, cuando se desalojo al Ejército colombiano, esa acción, esas acciones fueron de la misma gente de

base decimos nosotros porque eso no fue decisión del CRIC ni fue decisión de la ACIN de hacer eso, sino que eso fue decisión de la misma comunidad, porque esas propuestas ya se escuchaban desde hace años, la gente siempre decía por ejemplo cuando paso lo de la chiva bomba, la gente decía saquemos a los grupos armados del territorio, la gente siempre ha hablado en esos términos pero en esos momentos por ejemplo desde las mismas autoridades no se tomaron esas propuestas, por ejemplo, ni el CRIC y la ACIN las asumía, entonces ya la misma gente lo que paso en Julio, como dicen se canso porque ya habían muchos muertos, la guerrilla se metía en las viviendas, el ejército también, los disparos eran para el que callera, entonces la gente ya estaba muy disgustada, muy cansada, y la guardia indígena ya empieza a ver que el territorio se lo están tomando ellos, entonces ya es como se toman esas decisiones de sacar el Ejército y de sacar la guerrilla, porque la guerrilla ya estaba haciendo retenes en la carretera y el Ejército también, entonces estaban muy duros esos momentos y fue como se tomaron las decisiones de sacar al Ejército del Cerro del Berlín, porque se hablaba de que ese era un sitio sagrado, entonces se hablaba de que ellos estaban cuidando una antena que era de una multinacional y que no estaban como dicen ellos “cuidar al pueblo” nunca lo hacen y no lo están haciendo, entonces se hablaba que ese cerro era sagrado y que por eso ellos debían salir de allí porque habían muchos daños, que habían hecho en ese cerro, había mucha tala, mucha deforestación. Y fue esa acción que se tomó en ese momento y ya se habla de control territorial, entonces ya son acciones que por ejemplo en la Minga que era salir a la carretera, bueno eso es importante, pero que acá internamente también tenemos que hacer algo, por ejemplo hacer esas acciones, acá internamente bueno salgamos a la carretera, pero también ejerzamos control territorial.

Y control territorial también era por ejemplo era frente a la minería, acá en canoas, la gente vio que el río mondomo, el río que atravesaba esos resguardos también estaban llegando personas extrañas con maquinaria a sacar oro, y que ahorita a crecido tanto, que ha llegado tanta gente, que ese negocio es tan bueno, que pues porque uno dice la necesidad de la gente ¿no?, que la coca, por ejemplo la gente esté dejando de sembrar coca por ir a los ríos a sacar oro y que ese problema esté creciendo ya de lo que se ha hablado con las autoridades espirituales, era que esta gente debía salir del territorio, entonces se va y se hace minga y se saca esa maquinaria, entonces ya desde el año pasado ya han habido enfrentamientos,(...) eso es hacer control territorial, el control territorial es eso ¿no?, como nosotros defendemos de verdad a nuestra Madre Tierra. De quien: Uno de la presencia militar, dos de las multinacionales que están aquí queriendo sacar estos recursos y tres de las leyes, por ejemplo esta el plan departamental del agua que quiere privatizar el agua, muchos alcaldes firmaron este acuerdo. Entonces las acciones las personas no quieren salir a la Panamericana sino hacer control territorial, y que por eso le decía yo esas acciones se logran después de una concientización, de tiempo y de años y que nosotros desde el Tejido de Comunicación debemos hacerlo siempre y ese es el resultado.

La Minga del 2008 fue un trabajo grande que hizo el Tejido de Comunicación desde acá, desde el Norte y que se vio y se reflejo en la Minga del 2008.

Anexo 3: Entrevista a Jorge Caballero, Comunicador. Miembro del equipo de comunicaciones del Bloque Político del CRIC.

Realizada por: Catalina Sánchez

Lugar: Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC. Popayán, Cauca.

Fecha: Noviembre 03 de 2012.

¿Qué papel juegas en el CRIC, cuál es tu cargo?

El nombre mío es Jorge caballero. Yo hago parte del proceso indígena de la construcción del CRIC, pero digamos que soy como una generación tardía, porque las primeras generaciones se hicieron en los años setenta. Nosotros llegamos después de los ochenta, nosotros encontramos un movimiento en construcción.

En el Cauca llego a mediados de los años ochenta. Antes había tenido relaciones con el movimiento indígena del Tolima y mi relación con el CRIC se da porque yo coordino el programa de comunicaciones de la ONIC. Más que de comunicaciones en la coordinación del periódico de Unidad Indígena, ese periódico fue creado aquí en el Cauca en el año 74-75 y se le entregó a la Organización Nacional, al crearse esa institución. Esta fórmula organizativa en el año 82 ese Congreso se hizo en Bogotá en el barrio Bosa en el Colegio Claretiano.

Yo me he desempeñado en comunicaciones, un poco lo que llamaban en una época el arte creativo que era realmente publicidad, y desde esa lógica empiezo como a entender al movimiento indígena y a participar de algunos desarrollos de la propuesta, en la actualidad participo del proyecto político, digamos en dos programas el programa de capacitación y el programa de comunicaciones, digamos que la lógica aquí ha variado un poco en el sentido del papel de las personas no indígenas del cauca, porque digamos a personas como yo le ponen en duda ascendencia indígena, pero claro, ese ascendente tienen que ver con la existencia de los pueblos. De alguna manera mis padres nacieron en territorio muisca tanto en Boyacá como en Cundinamarca y en ese sentido uno podría mostrar el ascendente, pero el pueblo como tal ya no existe. Entonces si es cierto que, es decir, viene como una especie de disyuntiva en el proceso y en participar como indígena o participar como qué?, y aquí, antiguamente uno era compañero después se volvió en colaborador, después de colaborador pasó a ser trabajador porque ya gana un salario ya habían proyectos que podían sostener garantizar el empleo, entonces ya se pasa a otro rango. Sin embargo, algunos de esta generación seguimos participando como activistas del proyecto indígena. En ese sentido, por parte de la institucionalidad crear sospechas sobre nosotros es decir gente como nosotros manipulamos, es decir, los que hacemos que el movimiento indígena no pelee sus propias reivindicaciones sino que pelee las reivindicaciones de la gente de afuera; ese es un decir que le ha hecho mucho daño a los procesos, pero bueno aquí estamos, y en la actualidad como decía, nos esforzamos mucho por mantener un proyecto

pero ya desde unas lógicas diferentes, el movimiento indígena ha cambiado en cuarenta años para su propia perspectiva.

Han pasado cuarenta años... ¿Qué ha cambiado?

Quintín lame para la creación del CRIC no es un punto de referencia. Es un punto de referencia de algunos de los líderes que crearon el CRIC, pero más por cercanías afectivas que por una comprensión de liderazgo en él; entonces digamos José Transito Sánchez que es el primer presidente del CRIC, pues era familiar del ayudante de Quintín Lame, entonces sin lugar a dudas conocía mucho el trabajo de ellos. Pero ahí había un referente y era por ejemplo el partido comunista, entonces el CRIC nace de alguna manera por unos referentes, Quintín Lame no es un punto de referencia del indígena en sí mismo, es un punto de referencia de la revolución colombiana, y como parte de eso sí se recogen digamos ideales de Quintín, en el sentido por ejemplo del no pago del terraje, que fue una de las peleas duras de Quintín Lame, el tema de la recomposición de los resguardos del orden colonial, es decir que se les devolvieran esos títulos de los territorios, y anexo a eso pues vienen otra serie de cosas que también quedan en la plataforma del CRIC como en la educación propia no se vislumbraba, en esa época el contenido filosófico y pedagógico que planteaba Quintín Lame en sus escritos. Sí porque era posible que ellos no se hubieran leído los escritos de Quintín Lame, eso sucede con frecuencia cuando uno está en una organización posiblemente no lee los escritos de su gente.

Entonces lo que uno puede ver es que el movimiento indígena en los años setenta surge entre dos realidades una realidad desde la modernización del Estado colombiano, que la modernización del estado colombiano se llamó para los sectores populares se llamó reforma agraria y digamos para los sectores del poder era la revolución belga. Entonces esas dos cosas eran la gran producción y por el otro lado el de que la tierra estuviera produciendo constantemente, entonces los dos dentro del mismo ideal tanto que la consigna de la ANUC era la tierra para el que la trabaja; es decir, no podía haber tierra perezosa como la llamaban en esa época si no que toda la tierra debía estar entrando en el mercado, ese es uno de los secretos de los años sesenta es el ingreso de la producción agraria en el mercado, entonces desde esa perspectiva tanto el movimiento social como en esa época los campesinos y los mismos sindicalistas obreros se encuentran con esa realidad, y la ruralidad entonces está metida en el rollo de convertir a todos los pobladores rurales en obreros, ósea volverlos proletarios porque la idea de la revolución era proletarizar.

Yo le llamo a esa época, en términos de una pedagogía de capacitación me da cuatro títulos, cierto, un título por década, entonces a la década de los setenta uno mira la etapa de las recuperaciones, porque es la recuperación de la tierra la que hace que el movimiento indígena recomponga todo, así como recupera la tierra entonces recupera la memoria, recupera la lengua recupera sus tradiciones lingüísticas sus tradiciones culturales, entonces el vestido, la comida, el imaginario histórico, la cosmovisión, entonces empieza todo un proceso de recuperación muy

interesante bajo la lógica de la revolución. El movimiento indígena si usted lo mira en los años setentas sus discursos son evidentemente revolucionarios y es por eso por la herencia que traía por un lado los amigos de Quintín Lame, que no eran indigenistas sino eran comunistas por otro lado las corrientes revolucionarias que estaban empezando a surgir pro-cuba, pro-china entonces esas corrientes también empiezan a influir en el movimiento indígena y esa influencia hace que marcadamente su tendencia sea también el cambio de las estructuras del Estado. desde digamos que en esa dinámica el movimiento indígena en esas recuperaciones empieza a recuperar también a recuperar la memoria de sus formas de gobierno, entonces se encuentra con que la tierra no es solamente para el que la trabaja, sino que la tierra es de todos, que el mundo es de todos, entonces que lo único que se necesita garantizar es que yo tenga territorio donde vivir, y por eso de alguna manera las diferencias entre indígenas y campesinos empiezan a verse porque para los indígenas la idea del mercado de la tierra no es bueno, entonces la tierra no es propiedad sino la tierra del colectivo ni siquiera la mencionan como una propiedad el Estado es el que insiste en que tiene que titularla para entregarla en propiedad, y la corte constitucional ya después del 91 empieza a decir sí lo que tienen los indígenas es de carácter colectivo, pero regresando al setenta nos encontramos con eso, y vienen las diferencias del movimiento indígena nosotros recuperamos nuestra tierra; no la recuperamos en términos para convertirnos en asalariados del campo sino porque la recuperamos porque ha sido históricamente nuestra, y ahí empieza un problema de diferencias con el partido comunista, empiezan las diferencias con los liberales porque los liberales si querían evidentemente el comercio, el mercado de la tierra y el garantizar que tierra que se poseía, tierra que se poseía tierra que entraba en la globalización, en esa época no se hablaba todavía de globalización, pero se hablaba de apertura.

¿Cómo logran cohesionar la identidad en el CRIC? ¿Cómo ha sido ese proceso?

Ese proceso de recuperación obliga, un proceso de reconocimiento la primera circunstancia es redescubrirse, saberse inmerso en un mundo que los está afectando, por que de alguna manera la condición a la que habían accedido los indígenas era la del aislamiento y el aislamiento desde una lógica de enconchamiento ustedes son los únicos los únicos que quedan, y además como son los únicos que quedan terrible que todavía existan entonces lo mejor es que se olviden de ustedes y se vuelvan campesinos.

Anexo 4. Fotografías. Fotografías del VIII Congreso de Pueblos Indígenas, Bogotá.



Fuente: Fotografías tomadas en el VII Congreso de Pueblos Indígenas que se realizó entre el 08 y 12 de octubre del 2012 en Bogotá.

**Anexo 5. Fotografía. Fotografía de la sede del Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC.
Popayán, Cauca**



Fuente: Fotografía tomada por la autora del presente trabajo en la sede del Consejo Regional Indígena-CRIC, sede de la Asociación Indígena del Cauca-A.I.C-EPSI y la Casa de Paso 2 de la IPS-I Minga. Popayán, Cauca el 03 de Noviembre de 2012.

Anexo 6. Fotografía. Fotografía de la sede del Tejido de Comunicación de la Asociación de Cabildos Indígenas del Norte del Cauca-ACIN, Santander de Quilichao, Cauca.



Fuente: Fotografía tomada por el autor del presente trabajo en la sede del Tejido de Comunicación de la ACIN, en Santander de Quilichao, Cauca el 05 de noviembre de 2012.

Anexo 7. Fotografías. Fotografías de Cony Cuetia y de la sede del Tejido de Comunicación.



Fuente: Fotografías Tomadas a Cony Cuetia en la sede del Tejido de Comunicación de la ACIN en Santander de Quilichao, Cauca el 05 de noviembre de 2012.

Anexo 8. Fotografías a la alcaldía de Caloto, Cauca.



Fuente: Fotografías tomadas a la Alcaldía Municipal y a la Iglesia de Caloto, Cauca el 04 de noviembre de 2012.

Anexo 9. Fotografías. Fotografías del resguardo de Toez, Norte del Cauca.



Fuente: Fotos Tomadas al Resguardo de Toez, Miranda el Norte del Cauca, el 05 de noviembre de 2012.

Anexo 10. Fotografía. Fotografía de un mural hecho en el Tejido de Comunicación de la ACIN, Santander de Quilichao.



Fuente: Fotografía tomada a uno de los murales “Madre Tierra” que hay en la sede del Tejido de Comunicación de la ACIN, en Santander de Quilichao, Cauca el 05 de noviembre de 2012.