

LA INFLUENCIA DE LA HERMANDAD MUSULMANA EN LOS MOVIMIENTOS
ISLAMISTAS RADICALES. ESTUDIO DE CASO: MOVIMIENTO DE
RESISTENCIA ISLÁMICA – HAMÁS (1987 – 2010).

LINA ALEJANDRA ÁVILA MUÑOZ

UNIVERSIDAD COLEGIO MAYOR DE NUESTRA SEÑORA DEL ROSARIO
FACULTAD DE RELACIONES INTERNACIONALES
BOGOTÁ D.C, 2012

La influencia de la Hermandad Musulmana en los movimientos islamistas radicales.
Estudio de Caso: Movimiento de Resistencia Islámica – Hamás (1987 – 2010).

Estudio de Caso
Presentado como requisito para optar al título de
Internacionalista
En la Facultad de Relaciones Internacionales
Universidad Colegio Mayor de Nuestra Señora del Rosario

Presentado por:
Lina Alejandra Ávila Muñoz

Dirigida por:
Jaime Rosental Roncancio

Semestre I, 2012

*A mi mamá que por su apoyo y su entera confianza me enseñó que con sacrificio y dedicación todos los sueños se pueden alcanzar.
Por el constante esfuerzo para sacarme adelante y convertirme en la persona que soy, y como dices mamá: “todo lo que siembras es lo que cosechas”.
Le doy gracias a Dios cada día de mi vida por haberme bendecido a tu lado.
A ti ma por el apoyo incondicional.*

AGRADECIMIENTOS

Agradezco primero que todo a Dios, por todas las bendiciones y milagros que me ha dado en mi vida, sin ti no sería nada, todo te lo debo a ti. A la Universidad del Rosario por abrirme sus puertas y formarme académicamente. A mi director por su experiencia, apoyo y colaboración en la realización de este trabajo. A mi papá por su constante esfuerzo, dedicación y apoyo durante mi vida, mis hermanos por su cariño y apoyo, y no podía faltar Sasha (mí perrita), por llenarme la vida de felicidad.

A mis profesores que cada día me enseñaron y aportaron nuevas cosas a mí vida, mis amigos que estuvieron conmigo en los buenos y malos momentos durante la carrera. Recuerdo con gran felicidad los regalos especiales y con mucho cariño de Chin, las historias y “comentarios” de Alvarito, las frunas, gomitas y “comentarios” de Cami, pero sobretodo las risas y los buenos momentos que he vivido con ellos. A las nuevas personas que entraron a mi vida y las que siempre han estado conmigo, simplemente mil gracias. Finalmente quiero agradecer a todas las personas que por algún motivo me han acompañado durante el caminar de mí vida y han contribuido a hacerla más feliz.

CONTENIDO

	Pág.
INTRODUCCIÓN	
1. FUNDAMENTOS IDEOLÓGICOS DE LA HERMANDAD MUSULMANA	4
1.1. HASSAN AL-BANNA, EL FUNDADOR DEL MOVIMIENTO	4
1.1.1. Programa Político: principios y objetivos	6
1.1.2. El Islam para los Hermanos Musulmanes	9
1.2. LA HERMANDAD MUSULMANA DESPUÉS DE HASSAN AL-BANNA	11
1.3. LA RENOVACIÓN IDEOLÓGICA: SAYYID QUTB	13
1.3.1. Islam y justicia social en el pensamiento de Sayyid Qutb	15
1.3.2. Yahiliyya y Yihad	16
1.4. LA HERMANDAD MUSULMANA COMO MOVIMIENTO TRANSNACIONAL	18
1.4.1. Hermandad Musulmana en Siria	19
1.4.2. Hermandad Musulmana en Jordania	20
1.4.3. Hermandad Musulmana en Palestina	20

2. EL MOVIMIENTO DE RESISTENCIA ISLÁMICA HAMÁS	23
2.1. CARTA FUNDACIONAL DE HAMÁS: PRINCIPIOS BÁSICOS	23
2.2. LA CONCEPCIÓN DE HAMÁS SOBRE EL CONFLICTO CON ISRAEL	26
2.3. HAMÁS Y LA OLP	28
2.3.1. ¿Rivalidad entre Hamás y Fatah?	30
2.4. EL “DAWA” Y SU IMPORTANCIA EN LA IDEOLOGÍA EN HAMÁS	30
2.4.1. Políticas de Ayuda	31
2.5. LA VICTORIA DE HAMÁS	32
3. INCIDENCIA DE LA HERMANDAD MUSULMANA EN LA IDEOLOGÍA Y ACCIONAR DE HAMÁS	35
3.1. AHMED YASSIN	35
3.2. RELACIÓN ENTRE LA HERMANDAD MUSULMANA Y HAMÁS	36
3.3. RELACIÓN Y DIFERENCIAS ENTRE LAS CARTAS FUNDACIONALES	38
3.4. EL CONCEPTO DE YIHAD EN HAMÁS Y EN LA HERMANDAD MUSULMANA	41
3.4.1. Primera Intifada	43

3.5. TIENEN ALGO EN COMÚN EL ACCINAR POLÍTICO DE LOS GOBIERNOS DE HAMÁS EN LA FRANJA DE GAZA Y LA HERMANDAD MUSULMANA EN EGIPTO?	44
--	----

4. CONCLUSIONES	49
-----------------	----

BIBLIOGRAFIA

ANEXOS

LISTA DE ANEXOS

Anexo 1. Documento. “Las cincuenta propuestas de Hassan al-Banna”.

Anexo 2. Mapa. Creación del Estado de Israel 1948.

Anexo 3. Mapa. Territorios ocupados a partir de la guerra de los Seis Días en 1967.

INTRODUCCION

La invasión árabe en Egipto se produce tras la muerte de Mahoma en el año 642 d.de c. Durante el siglo VII introdujeron el Islam, la lengua árabe y respetaron a los cristianos coptos, los árabes gobernaron los siguientes seis siglos. Luego, los turcos otomanos en 1517 bajo el dominio del sultán otomano Selim I, marcharon hacia El Cairo, tomando el control del gobierno y ocupando el territorio.

Sin embargo, el poder del Imperio Otomano fue reduciéndose hasta que Egipto quedó nuevamente bajo el poder de los árabes. A finales del siglo XVIII el ejército francés en cabeza de Napoleón Bonaparte ocupó el país, pero tuvo una corta estancia debido a que la flota británica impidió la comunicación de los franceses, defendió a los egipcios y detuvo la ocupación francesa.

Posteriormente en 1869 se construyó el canal del Suez a través del istmo de Suez para unir el mar Mediterráneo con el mar Rojo, Egipto no pudo sostener la fuerte deuda que producía el canal, entonces Gran Bretaña se hizo cargo del canal e instauró un protectorado en 1882. Durante la primera guerra mundial en 1914, el Imperio Otomano llegó a su fin y en 1922 los británicos decidieron concederle a los egipcios la independencia formal con nueva constitución y un régimen de monarquía parlamentaria.

En 1928 surge la Hermandad Musulmana, un movimiento islamista que tiene como objetivo retornar a sus orígenes, a los preceptos islámicos establecidos por Mahoma en el Corán. Para cumplir este objetivo, la Hermandad expresó que era necesario realizar una reforma profunda en la sociedad a través de la educación, para así construir una nueva generación basada en el Islam.

El movimiento surgió, entre otras, debido a la dominación británica en Egipto y por la corrupción existente en la sociedad, por lo tanto para Hassan al-Banna era necesario cambiar los hábitos y costumbres aprendidas de los británicos por los principios islámicos. Básicamente era islamizar a la sociedad, retornar a los orígenes, purificar la religión y seguir a Alá.

Durante la segunda guerra mundial, para los británicos era necesario defender a Egipto puesto que Italia siendo aliado de Alemania dominaba a Libia frontera al Oeste con Egipto, y sabían que en cualquier momento Alemania ayudaría a Italia a ocupar el territorio. Finalmente perdió Alemania, los egipcios

pidieron la independencia y Gran Bretaña abandonó el país, pero mantuvo el control del canal del Suez.

Por otro lado, desde hace mucho tiempo los judíos añoraban por regresar a la antigua patria de Judea, y poco a poco fueron migrando al territorio palestino generando una constante tensión con la población árabe local. El 29 de noviembre de 1947 la Asamblea General de las Naciones Unidas aprobó la resolución 181 la cual dividió el territorio de Palestina hasta entonces bajo Mandato británico desde 1922 impuesto por la Sociedad de las Naciones, en dos estados, uno árabe y otro judío, y terminó con el citado Mandato. Unos meses más tarde, en Mayo de 1948, se proclamó la independencia del Estado de Israel.

La creación del Estado de Israel ha sido el punto de partida del conflicto Árabe-israelí, puesto que los países árabes estaban en desacuerdo con la solución que dio la ONU. Esto dio lugar a varias guerras como la de los Seis Días en 1967, o la de Yom Kippur en 1973. Hasta que en 1987 tiene lugar la llamada “Primera Intifada” o la Revuelta de las piedras, primero en la Franja de Gaza y luego en Cisjordania.

En ese momento de la historia surge Hamás (Movimiento de Resistencia Islámica), como una ramificación de los Hermanos Musulmanes palestinos. Este grupo fue influenciado por el pensamiento islámico de la Hermandad Musulmana en Egipto, a través de estudiantes palestinos en universidades egipcias en donde se acercaban a ese pensamiento.

La Hermandad tenía algo en común con los palestinos: la oposición a la presencia sionista en Palestina y la británica en Egipto. Se tomó la decisión de trabajar juntos para recolectar fondos y luchar contra los enemigos, para los hermanos palestinos la ocupación israelí no era aceptable, negaban el derecho de Israel de crear el Estado en el territorio histórico y religioso del Islam.

Con el tiempo, la Hermandad palestina fue perdiendo base popular, la trayectoria política en cuanto asistencia social, salud, educación no abordaba las causas esenciales de los derechos de los palestinos, y el tema de la ocupación israelí era el problema fundamental. Al crearse Hamás durante el alzamiento palestino tuvo como principal objetivo luchar contra la ocupación y el mandato de

Israel en Gaza y Cisjordania a través del yihad, y así implementar una reforma social.

La reforma aparte de buscar la islamización de la sociedad, tiene como misión llevar asistencia social a las personas que tienen menos recursos en la sociedad Palestina, a través de una red de servicios comunitarios, como la creación de escuelas, guarderías, bibliotecas, entre otras. Y este activismo político y social fue una de las principales razones de la popularidad y respaldo hacia el movimiento islámico.

Por lo tanto, es importante subrayar que el propósito de este trabajo es demostrar la influencia ideológica y accionar que ejerce la Hermandad Musulmana en grupos islamistas, en este caso en Hamás. Para esto nos enfocaremos en una primera parte a estudiar la ideología de la Hermandad Musulmana en Egipto por medio de Hassan al-Banna el principal fundador de la Hermandad, el programa político, la evolución del movimiento después de la muerte de al-Banna, la obra de Sayyid Qutb y la Hermandad Musulmana como movimiento transnacional en otros países.

En la segunda parte, será primordial el estudio de Hamás, en cuanto a sus objetivos, principios y accionar, la carta fundacional, el conflicto de Israel, la relación de Hamás con otros movimientos, el Dawa, las políticas sociales y la victoria de Hamás. Por último, se abordará la incidencia que tuvo la Hermandad Musulmana de Egipto en la ideología y accionar de Hamás, para esto es necesario estudiar a Ahmed Yassin, uno de los principales fundadores del movimiento, analizar la relación entre la Hermandad y Hamás, las cartas fundacionales, el yihad, la intifada y la relación del accionar político de los movimientos.

1. FUNDAMENTOS IDEOLÓGICOS DE LA HERMANDAD MUSULMANA

En el primer capítulo se va explicar los principios rectores de la ideología islámica de Hasan al-Banna, Sayyid Qutb, entre otros ideólogos. También se hará énfasis en la creación de la Hermandad Musulmana en Egipto, el programa político, los objetivos, la importancia del Islam y la justicia social. Por último se demostrará la influencia de la Hermandad Musulmana como actor transnacional en los casos de Siria, Jordania y Palestina.

1.1. HASSAN AL-BANNA, EL FUNDADOR DEL MOVIMIENTO

Hassan al-Banna nació el 14 de octubre de 1906 en al-Mahmudiya en la provincia de al-Buhaira al Norte del Cairo y Alejandría. La familia de al-Banna vivía de la agricultura pero su padre era relojero y estudió en una escuela coránica, decidió que fueran a El Cairo para un mejor futuro y fue designado como imam¹. En 1915 Hassan estudió en una escuela enfocada en la educación islámica pero era diferente a las demás escuelas coránicas puesto que le daban prioridad a las enseñanzas de los hadices,² de la lengua y de la literatura árabe.³

Luego, en 1923 entró a la escuela Damanhur, era un centro de enseñanza en El Cairo en donde se enseñaba las ciencias modernas y formaban a profesores y maestros. “El centro que había elegido para formarse demuestra un ferviente deseo de evitar el tradicionalismo y el aislamiento, que era la marca de los ambientes islámicos de la época”.⁴

En esta escuela frecuentó a una cofradía sufí Al-Ijwan al-Husafiyya

[...] organizada en torno a un guía y basada en una especie de reglamento de conducta interior igual que cualquier otra agrupación mística, se atenía a las enseñanzas islámicas de los *ahl al-sunna* (ortodoxia sunní): sus miembros invocaban a Dios, recitaban versos o fórmulas extraídas exclusivamente del Corán y de la Sunna, se sometían a

¹“Imam: guía, persona que dirige la oración”. Ver Esposito, John L.. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. 2003. p. 194.

² “Hadices o hadiz: narración de los dichos y actos del profeta Mahoma”. Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 194.

³Comparar Ramadan, Tariq. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*, 2000. p. 203.

⁴Ver Ternisien, Xavier. *Los Hermanos Musulmanes*, 2007. p. 21.

obligaciones culturales y, sobre todo, se oponían a las innovaciones (*bida*) en materia religiosa.⁵

Al-Banna también le gustó la forma como predicaba el guía de la cofradía, sus palabras y acciones le hacían pensar sobre el comportamiento de la vida, en donde debería existir la espiritualidad, predicación y recomendar a las personas en hacer el bien y luchar contra el mal.

No sólo le preocupaba sus momentos de espiritualidad y predicación, también era relevante los asuntos políticos de Egipto y la situación nacional que era lograr la independencia de los británicos entre 1919 y 1922. Tampoco se sentía cómodo con la pérdida de las enseñanzas islámicas, y esto se reflejaba en el comportamiento y en los hábitos del pueblo, también hubo una constante lucha contra las ideas británicas en cuanto a la necesidad de separar lo religioso y lo político. Para resolver estos problemas, Al-Banna decidió predicar el Islam en cafés, escuelas, calles en todo lugar público para que el pueblo se renovara y viviera en sus costumbres.

A sus diecisiete años, Hasan Al-Banna conocía sobre las realidades egipcias:

La vida en los pueblos, los distintos tipos de instrucción que se ofrecen a los niños (escuelas coránicas, gubernamentales, especializadas), el ambiente de las mezquitas, las divisiones entre las escuelas jurídicas, el modelo de organización de las cofradías, el sufismo y sus exigencias, el acercamiento a las ciencias islámicas a través de la lectura y los círculos de enseñanza tradicional o moderna, la necesidad y los modos de predicación, el trabajo artesanal y las preocupaciones por la política nacional, etc., fueron todos ellos elementos cuya experiencia acompañó y alimentó su reflexión.⁶

Después de haber estudiado cuatro años en Dar al-ulum en El Cairo, conoció a varios maestros, políticos y personas que como él, querían cambiar el futuro de Egipto y lograr que se desvanecieran las tensiones en el ámbito social, económico, político, cultural y moral. Al terminar sus estudios, lo enviaron al pueblo de Ismalía para ser maestro en una escuela de primaria, en este lugar había una gran presencia de los campamentos del ejército británico y de la Agencia Mundial para el Canal del Suez.

⁵Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 204.

⁶Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 207.

Para conocer mejor a la ciudad, decidió recorrer las calles por donde estaban las mezquitas, los colegios y las plazas públicas, pero se dio cuenta que habían divisiones y disputas en las escuelas, a los ulemas,⁷ les faltaba predicación y por ende, la situación no era la mejor. Entonces decidió retomar el método de predicar nuevamente en la calles, como lo había hecho anteriormente en El Cairo, se hablaba sobre temas sencillos del Islam, trataba que todo fuera comprensible para las personas y tenía siempre palabras consoladoras, todo esto lo hacía en quince minutos para que las personas no se aburrieran de él y para que no existieran desacuerdos entre los observadores.

Durante seis meses conoció y se acercó a la sociedad egipcia, Al -Banna decía: “mi objetivo durante este período era estudiar a las gentes y a las circunstancias sociales. [...] supe entonces que estos agentes eran cuatro: los sabios, los *shuyuj* de las cofradías sufíes,⁸ los notables (en el sentido de las clases acomodadas) y, por último, los clubes de intelectuales”.⁹

Por lo tanto, para al-Banna construir un islam vivo de forma activa y actual, tenía que dejar de lado el reformismo islámico constituido en el siglo XIX y dar un nuevo aire a la doctrina que se estaba gestando. Era básicamente islamizar la sociedad, las instituciones y las estructuras políticas, económicas y sociales de Egipto.

1.1.1. Programa Político: principios y objetivos. Entre sus enseñanzas y conferencias Hasan al-Banna conformó un grupo de seis compañeros, se llamaban Hafiz Abd al-Hamid (carpintero), Ahmad al-Husan (peluquero), Fuad Ibrahim (planchador de ropa), Abd al-Rahman Hasab Allah (conductor), Ismail Iz (recolector) y Zaqui al- Magribi (reparador de bicicletas).¹⁰ Ellos fueron a verlo en 1928 para comentarle sobre un proyecto.

Y le dijeron:

⁷“Ulemas: doctor en religión o clérigo”. Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 195.

⁸“Suyuj o sheij: Guía de maestro o jefe de una tribu u orden sufí; término que se aplica a un gobernante, profesor de teología o jefe tribal”. Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 195.

⁹Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 216.

¹⁰Comparar Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 218.

Hemos entendido, hemos tomado conciencia y nos hemos sentido conmovidos, pero no sabemos cuál es el camino concreto que nos conducirá hacia el esplendor del islam y hacia el bien para los musulmanes. Nos desagrada esta vida: una vida de humillación y servicio. Respecto a ti, tú ves que a los árabes y a los musulmanes de este país no les queda ni un resquicio de dignidad y respetabilidad y que no tienen las mismas oportunidades que los extranjeros. [...] No tenemos medios para saber cuál es el camino para la acción, mientras que tú sí tienes esa capacidad; al contrario que tú, nosotros no tenemos la posibilidad de decir cuál es la forma de servir a la patria, la religión y la nación musulmana. [...] Queremos ser un grupo que establezca con Dios un pacto sincero de vivir para su religión y morir en su senda; este grupo, que no desea otra cosa que su satisfacción, puede vencer, ya sea su número grande o se vaya reduciendo.¹¹

Con estas palabras, Al-Banna aceptó la propuesta de sus compañeros y sellaron un pacto ante Dios en donde comprometían su vida a la causa de la predicación. Y además buscaron un nombre para que se le reconociera oficialmente y uno de ellos se preguntó, que si iban hacer una asociación, club, cofradía o sindicato.¹² Llegaron a la conclusión que serían una unión al servicio del islam y que se llamarían los “Hermanos Musulmanes”.

Para empezar con el proyecto, una de las mayores preocupaciones de Al-Banna era la educación, por eso se construyó una mezquita y fundaron una escuela. En ella se enseñaba tres tipos de formación: religiosa enfocada en el Islam, técnica relacionada con alguna actividad agrícola o artesanal y por último, la primaria que permitía pasar a las escuelas gubernamentales.

También se creó una escuela destinada a las mujeres, en donde se les enseñó sobre religión, la pedagogía, ciencias humanas y exactas, y temas relacionados con la familia. Y se siguió el camino de la predicación en los clubes, las mezquitas, los notables y los jóvenes.

Entonces desde la creación de los Hermanos Musulmanes se puede percibir en la acción un principio general y dos orientaciones que constituirían la filosofía social de la Hermandad, que sería una interna y una externa.

El principio consistía en apoyarse sobre las fuerzas del pueblo y extraer de él la dinámica de la acción y de la movilización: respecto a las dos orientaciones, son especialmente explícitas: en el plano interno, el trabajo educativo era el fundamento de la reforma proyectada por al-Banna tanto para hombre como para mujeres; la preparación de un fuerte rechazo y resistencia a la ocupación colonial inglesa implicaba,

¹¹Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 219.

¹²Comparar Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 219.

desde este punto de vista, una toma de conciencia de las responsabilidades de cada uno, que veían pasar también por la disciplina física.¹³

Luego, en octubre de 1932 Al-Banna fue trasladado a la oficina principal de la Hermandad Musulmana en El Cairo, se empezó a trabajar en la construcción de mezquitas, escuelas, lugares especiales para trabajar en las artesanías y para explicar sobre las técnicas de producción. Este proceso se implementó en al menos en cincuenta ciudades del territorio egipcio,¹⁴ por ende los hermanos musulmanes fueron trabajando en función de las necesidades del país, haciendo énfasis en la parte educativa, social y religiosa.

Según Al-Banna:

El objetivo más noble que el hombre debe plantearse y el mayor beneficio que puede pretender es obtener que Dios esté satisfecho de él, que lo introduzca al Paraíso, que le honre con su intimidad y que lo arranque del infierno, castigo de su ira. A quien tiende a ese fin se le presentan dos vías [...]. La primera es la vía del verdadero sufismo, que se resume en la devoción sincera y la acción, con el corazón volcado al cuidado de las criaturas sean buenas o malas. Es la vía más rápida y segura. La segunda es la vía de la enseñanza y la “guía”; aprovecha el trazado de la primera en cuanto a la devoción y la acción, pero se separa de ella en cuanto que promueve contacto con los hombres, el estudio de su comportamiento, la frecuentación de sus lugares de reunión y la prescripción de un tratamiento saludable para sus males. Esta vía es más noble y mejor a los ojos de Dios, el Corán invita a seguirla y el Noble enviado proclamó a su excelencia.¹⁵

Entonces la predicación y la educación se convirtieron en los pilares primordiales para cambiar a la sociedad, piensa que el retorno al islam es una revolución formidable puesto que se trata de sustituir a un orden ya establecido, de combatir directamente en la parte económica, política y social que se percibe como impuesto.

De hecho para realizar una reforma profunda en la sociedad, el proyecto de “islamización por abajo” fue el instrumento fundamental para la creación de una nueva generación.

El objetivo de los Hermanos se resume en la formación de una nueva generación entre las personas que creen en las enseñanzas del islam auténtico; esa generación actúa con el objetivo de impregnar a la comunidad de coloración islámica en todos los ámbitos de la existencia. Sus medios para ello son esencialmente el cambio de los hábitos y costumbres extendidas y la educación de los militantes a la luz de estos principios para

¹³Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 222.

¹⁴Comparar Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 223.

¹⁵Ver Ternisien. *Los Hermanos Musulmanes*. p. 25.

que a su vez se conviertan en modelo para los otros en cuanto a su fidelidad y su determinación y se les respete y reconozca su sabiduría.¹⁶

En 1936 Al-Banna presentó el programa político resumido en 50 propuestas.¹⁷ Está dividido en tres partes en el ámbito político y judicial, en lo social y práctico, y por último en el ámbito económico.

1.1.2. El Islam para los Hermanos Musulmanes. En enero de 1929 en El Cairo, Hasan al-Banna realizó el quinto Congreso de los Hermanos Musulmanes en donde definió “el islam de los hermanos musulmanes”. La doctrina se caracterizó por lo siguiente: en primer lugar, estableció que el islam era global puesto que tenía en cuenta todas las actividades humanas, es decir no sólo era la esfera privada sino también la pública.

Para los Hermanos Musulmanes

[...] los preceptos del islam y sus enseñanzas universales incluyen todo lo que concierne al hombre en este mundo y en el otro, y quienes piensan que esas enseñanzas no afectan más que al aspecto cultural excluyen al resto, están en el error. El islam es fe y culto, patria y ciudadanía, religión y Estado, espiritualidad y acción, Libro y sable. El noble Corán habla de todo eso, lo considera sustancia y parte integrante del islam y recomiendo que se aplique globalmente.¹⁸

También el Islam para la Hermandad es un retorno a los orígenes que se fundamenta por dos fuentes, el Corán y la Suna. Estas dos fuentes “[...] constituyen la *sharia* de Dios (el conjunto de las leyes divinas), que tiene fuerza de obligación para los musulmanes; sólo estos dos textos constituyen la base ideológica y práctica de la unión de la nación islámica”.¹⁹

Algunos escritores, pensadores, sabios, investigadores, dirigentes, maestros de naciones árabes, se preguntaban por qué era necesario retornar al Islam. Unos decían por el resultado de grupos extremistas o de grupos fanáticos, otros explicaban que era por la presión política y económica y por último, decían que era un medio para llegar al poder.

Para la Hermandad Musulmana lo anterior no era cierto y explicaban que el retorno al islam se debe a tres factores: el primer factor es el fracaso de los

¹⁶Ver Ternisien. *Los Hermanos Musulmanes*. p. 36.

¹⁷Ver anexo 1. Documento: Las cincuenta propuestas de Hassan al-Banna.

¹⁸Ver Ternisien. *Los Hermanos Musulmanes*. p. 31.

¹⁹Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 279.

fundamentos sociales de Occidente, el modo de vida se ve afectado por la tecnología, el descubrimiento, la invención de nuevos artefactos y difusión de todo esto en el mundo entero.

El modo de vida occidental no ha encontrado otra forma de diversión, puesto que las cosas materiales han sido su refugio y así han violado las normas como se dejan llevar de la seducción, el alcohol, la sexualidad, las drogas, las fiestas, etc. “El ser humano siente elevarse entonces las quejas de su alma, que desea destruir esa misión material para liberarse en el espacio y la paz hacia el gran espíritu de la fe y el alivio”.²⁰

El segundo factor es el acercamiento que tienen los pensadores a los fundamentos y normas del islam. “Así el islam es más completo, preciso, globalizador y, para terminar, tiene mejor realización que cualquier cosa que hayan descubierto los filósofos sociales y los espíritus más elevados hasta el día de hoy”.²¹

El tercer factor es la evolución de las sociedades, dicen que después de las dos guerras en las que han participado la mayoría de naciones del mundo, han cambiado el orden social ya establecido y se han reorganizado las sociedades. Esta evolución de las sociedades y los constantes conflictos, ha hecho que los pensadores musulmanes expresen que hay que detener esta situación y volver al islam.

Otro punto fundamental, es que el islam es universal, los Hermanos lo presentan como la religión de toda la especie humana, es un don de fe que se relaciona con el creyente, su inteligencia y su conciencia. Es creer en que Dios le ha dado a los humanos instrumentos para amarle, ser fieles a él y actuar según lo que dice su palabra. En sí, el islam es “[...] comprender la necesidad de profundizar en la relación con Dios, de vivir en la intensidad de esta espiritualidad y de la disciplina que se requiere”.²²

²⁰Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 258.

²¹Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 259.

²²Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 261.

1.2. LA HERMANDAD MUSULMANA DESPUÉS DE HASSAN AL-BANNA

Teniendo en cuenta las prioridades de Hassan al-Banna sobre el despertar de la fe, la unión con Dios, la fraternidad entre los creyentes, la profundización de la espiritualidad, la predicación, la purificación de los corazones de las personas y el islam en el sentido global, son el fundamento de la acción social para transformar el ámbito público y privado.

Todo esto lo compartió con las personas de su país recorriendo los cafés, las plazas, en las calles, conferencias en colegios y universidades, y así fue ganando legitimidad su discurso. Pero también habló con los británicos y el Occidente en general, de su proyecto político y les expresó claramente que deberían salir de Egipto y dejar al país que decidiera en lo económico, político y social.

El mensaje del Al-Banna tuvo una gran difusión en la población egipcia, la Hermandad Musulmana fue de gran ayuda para la sociedad y su líder, con su gran carisma y predicación religiosa se convirtió en la principal amenaza para las potencias occidentales. Según Tariq Ramadan, los franceses, ingleses y estadounidenses fueron los que asesinaron a Hassan al-Banna en 1949.²³

Después de la muerte del líder egipcio muchos simpatizantes salieron a las calles a protestar por la muerte del fundador de la Hermandad. Pero este no era el único problema, puesto que el ambiente político en Egipto era inestable. Había problemas con la gestión y las políticas que manejaba el Rey Faruk, de hecho la opinión pública decía que el gobierno del Rey era corrupto.

Entre 1949 y 1950, los hermanos tuvieron un período de presión política por parte del primer ministro Abd al-Hadi, se les prohibieron sus actividades, algunos miembros fueron a las cárceles y otros formaron círculos de estudio. El partido de al-Wafd retomó el poder con ayuda de la Hermandad y les permitió que volvieran a sus actividades. Desde 1951 continuaron con su trabajo y

²³Comparar Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 406.

multiplicaron las secciones “[...] mil quinientas, de las cuales había una setenta en El Cairo, y más de un millón de miembros censados”.²⁴

Es dentro de este contexto que un grupo de oficiales del ejército se reunieron y discutieron sobre la realidad egipcia y tomaron la decisión de dar un golpe de estado el 23 de julio de 1952. Yamal Abd al-Nasser preparó el golpe de estado y sabía que era necesario contar con una base popular amplia que era los Hermanos Musulmanes, así que el guía de la Hermandad Al-Hudaybi decidió ayudar a los militares conforme al bienestar de la sociedad. Entonces Nasser contactó a ciertos miembros del movimiento para participar en el nuevo Consejo de Ministros.

Sin embargo, esto sólo fueron propuestas porque Nasser no aceptó que los Hermanos participaran en el gobierno, por lo tanto la Hermandad decidió en no apoyarlo, les expresó que debían aplicar las enseñanzas islámicas y que deberían devolver el poder al pueblo organizando elecciones presidenciales. En 1954 los estudiantes manifestaron por la decisión de Nasser mediante la ley de enero de 1953, en desaparecer los partidos políticos en especial los Hermanos Musulmanes.

Al-Hudaybi decidió no enfrentarse contra el régimen, mientras que Nasser según Olivier Carré, en octubre de ese año pone en escena un atentado frustrado contra él y dijeron que el culpable había sido un joven perteneciente a los Hermanos Musulmanes, y así se lanza una campaña de detenciones.²⁵ La represión ejercida por el régimen nasserista se justificó ante la sociedad y la comunidad internacional, porque el objetivo de los Hermanos Musulmanes era derrocar a Nasser.

Dos años después, seguían las denuncias, las detenciones, la represión y las torturas. Nasser organizó y ganó las elecciones presidenciales, debido a que el voto es casi unánime como en todos los regímenes militares y con esto las funciones políticas y militares estaban legitimadas. Según Olivier Carré hace un

²⁴Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 425.

²⁵Comparar Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 433.

balance de la represión contra los Hermanos Musulmanes en los siguientes términos:

Según los escritos y las declaraciones de los Hermanos, especialmente durante el proceso de algunos de los verdugos de los Hermanos ante el Tribunal de Tanta en 1972 y 1980, entre 1965 y 1966 hubo 3 ejecutados, 38 asesinados en prisión durante o después de la instrucción de los casos, entre 100 y 200 encarcelados y 18.000 interrogados, detenidos y torturados a lo largo de la instrucción. Recapitulemos el balance de la represión contra los Hermanos hasta 1966: 263 Hermanos muertos, bien en combate en Palestina entre 1936-1939 y en 1948 y en el Canal entre 1951 y 1953, bien a manos de la policía o del ejército, real o Nasserí (casi el mismo número de víctimas que en la guerra); 1450 Hermanos fueron condenados a penas de prisión o de trabajos forzados; 61.000 fueron interrogados y detenidos en 1949, entre 1954 y 1955, y entre 1965 y 1966. Así, la represión contra el movimiento egipcio de los Hermanos fue firme y continuada, a pesar de un respiro breve y relativo entre 1951 y 1954 y después entre 1959 y 1964.²⁶

1.3. LA RENOVACIÓN IDEOLÓGICA: SAYYID QUTB

Sayyid Qutb nació en 1906 en Musha una provincia al sur de Egipto. Estudió en un colegio en donde el aprendizaje islámico era intenso, a los diez años Qutb recitaba perfectamente el texto completo del Corán. Siguió sus estudios en un centro estatal, cada vez le interesaba más la enseñanza por lo que inició sus estudios en el magisterio, luego fue admitido en Dar al-Ulum.

Tras su graduación, en 1933, trabajó en el Ministerio de Educación egipcio, alternaba su trabajo con la lectura Occidental, era un gran admirador de la literatura. En 1948 a 1951 el Ministerio decidió enviarlo a Estados Unidos con el fin de hacer un trabajo de investigación sobre los nuevos métodos de enseñanza occidental.

Durante este tiempo, estudio en Wilson's Teacher's College y University of Northern Colorado en Greeley, allí obtuvo su M.A. Las experiencias vividas en Estados Unidos lo convirtieron en un gran crítico de Occidente, le causó una gran desilusión y lo aterró el materialismo, permisividad y promiscuidad sexual, el libre uso y abuso del alcohol y el racismo, que de cierta forma lo sintió por el color de su piel.²⁷

Qutb le expresó a los funcionarios del Ministerio que quería devolverse a Egipto, de hecho renunció a obtener el Doctorado y regresó finalmente en 1951,

²⁶Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 440.

²⁷Comparar Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 19.

después de la muerte de Hassan al-Banna. Al morir el líder de la Hermandad Musulmana, Qutb se convirtió en uno de los principales líderes del movimiento en medio de una creciente confrontación con el represivo régimen egipcio.

El gobierno de Nasser les ofreció puestos administrativos a los Hermanos para ganarse la representatividad y la base popular egipcia, de hecho a Sayyid Qutb le ofrecieron el cargo de Ministro de Educación, pero Qutb en diversos discursos y comunicados de prensa manifestó que rechazaba a cualquier ofrecimiento de trabajo por parte del gobierno y la Hermandad siguieron su camino.

La política colaboracionista del régimen Nasserista con los intereses británicos implicó la ruptura definitiva entre el Consejo Revolucionario y los Hermanos Musulmanes. En 1954, el régimen militar arrestó a Qutb por quince años de prisión. En la cárcel, aprovechó el tiempo para escribir sobre el contexto egipcio, estudio cada vez más sobre islam, fue testigo de la muerte de veinticinco miembros de la Hermandad. Esta experiencia hizo que Qutb, tuviera una perspectiva teórica enfocada en el activismo político y social, puesto que fortaleció su convicción de que el gobierno egipcio no era islámico y que tocaba derrocarlo.

Siguiendo lo dicho por Al-Banna, Qutb comprendió que todo intelectual musulmán tiene como misión primordial, recuperar el espíritu originario del islam de los primeros días. Al reconciliarse con lo anterior, que fue renovar y limpiar su visión del islam, Qutb hizo el juramento como miembro activo del movimiento:

<<Me comprometo con Dios, el Más alto, el Más grande, a unirme, firmemente, al mensaje de los Hermanos Musulmanes, a combatir [yihad] por él, a vivir según las reglas de sus miembros, a tener confianza plena en su jefe y a obedecerle totalmente y en toda circunstancia, sea ésta afortunada o desgraciada. Hago este juramento por Dios, el Más Grande, y pronuncio, por Él, mi juramento de obediencia. Dios es el garante de lo que digo>>.²⁸

Qutb publicó más de cuarenta libros, algunos traducidos al persa, al inglés y al español. Elaboró fórmulas y acciones que ayudarían a los movimientos islámicos para trabajar dentro de los gobiernos y sociedades que no eran islámicas. Por eso es la necesidad de Qutb de crear una comunidad especial de

²⁸Ver Qutb, Sayyid. *Justicia social en el Islam*, 2007. p. 14.

sólo musulmanes (*Umma*) que islamice toda la humanidad, pero sobre todo a las sociedades corruptas y falta de fe.

Por lo tanto, Qutb expresaba que la primera generación de musulmanes se basaba por su formación en el Corán.

De él también debemos extraer nuestros conceptos de vida, nuestros principios de gobierno, políticos, económicos y para todos los demás aspectos de la vida>> porque <<nuestro objetivo último es cambiar las prácticas de esta sociedad [...] cambiar el sistema yahilí desde sus raíces, este sistema que está fundamentalmente reñido con el islam y que, con ayuda de la fuerza y la opresión, nos impide vivir el tipo de vida que nos pide nuestro Creador>>.²⁹

1.3.1. Islam y justicia social en el pensamiento de Sayyid Qutb. Para entender la justicia social en el Islam, de acuerdo con los escritos de Sayyid Qutb, es necesario estudiar los temas esenciales, como el Universo, la vida y la humanidad. Por lo tanto, el islam es una teoría universal que comprende el Universo, la vida y la humanidad, se encuentra gobernado por el principio de la unicidad del Creador y de lo creado. Entonces, una sola voluntad crea al Universo, y el hombre hace parte de ese mundo, por eso la misión de la auténtica religión en este caso el islam, es encontrar el verdadero lugar del hombre en el Universo y que recupere la armonía original al ser creado.

El islam no divide al sujeto en cuerpo y alma, tampoco en lo intelectual y espiritual, los valores de la vida son materiales y espirituales, no hay forma en que esto se pueda fragmentar. Entonces, la humanidad se convierte en un solo cuerpo, el cual no se puede dividir, en donde los miembros que lo conforman son responsables de todos los actos y no pueden formar grupos o clases que contradigan lo estipulado.

La absoluta, única y coherente unidad de la existencia se manifiesta, en el plano social, en la mutua responsabilidad de los individuos y la sociedad. La capacidad que tiene el Islam para unir los valores económicos con todos los demás relacionados con la vida, lo convierten en la única fe verdaderamente capaz de implantar la equidad y la justicia en todas las esferas de la vida humana.³⁰

Por otro lado, los fundamentos sobre los que el islam construye la teoría de la justicia social son: la absoluta libertad de conciencia, la completa igualdad de todos los hombre y por último, firme y mutua responsabilidad de la sociedad.³¹

²⁹Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 77.

³⁰Ver Qutb. *Justicia social en el Islam*. p. 24.

³¹Comparar Qutb. *Justicia social en el Islam*. p. 75.

En primer lugar, la completa justicia social será alcanzada cuando los individuos la exijan y cuando la sociedad la necesite, lo cual quiere decir que está al servicio de los más importantes propósitos de la humanidad y sostiene una convicción interna del espíritu.

Ahora bien, si hay una convicción interna de todos los individuos que forman la sociedad, surgirá la justicia social. Esto se fundamentará si los individuos gozan de una absoluta libertad de conciencia, en la medida en que sólo se encuentren sujetos por la voluntad divina.³² En cuanto a la igualdad de los hombres, si se consigue tener la absoluta libertad de conciencia obtendrá por efecto inmediato la libertad. En el islam, hay una igualdad absoluta en raza, sexo o clase social.

Por ejemplo, un individuo alcanza a conocer la libertad de conciencia puesto que se libera del miedo a la muerte, la servidumbre, la enfermedad, la pobreza y se salva de las humillaciones de la necesidad, supera los deseos y placeres corporales, de esta forma sólo podrá encontrarse con su Creador y no necesitará pedirle a alguien que le de igualdad, puesto que la igualdad la alcanzó y la entenderá como un derecho, la defenderá y la preservará.³³

Por último, el tercer fundamento es la responsabilidad de la sociedad. Es necesario que cuando un individuo disfruta de la libertad absoluta tenga ciertos límites, porque esa libertad puede afectar la libertad de los demás, es decir, debe prevalecer el bienestar de la sociedad sobre el bienestar individual. Entonces el islam, le da mayor relevancia al principio de la responsabilidad individual sobre la libertad y crea la responsabilidad social, que tiene exigencias tanto para el individuo como para la sociedad.

1.3.2. Yahiliyya y Yihad. La principal crítica de Sayyid Qutb sobre la vida Occidental gira en torno al concepto de “Yahiliyya”. Según Qutb, la yahiliyya es entendida como un periodo o estado de ignorancia de la guía divina en asuntos mundanos, criticó al Occidente, a la Unión Soviética, al gobierno de Nasser y a

³²Comparar Qutb. *Justicia social en el Islam*. pp. 24-25.

³³Comparar Qutb. *Justicia social en el Islam*. p. 91.

todos los sistemas políticos musulmanes que no respetaban esta guía suprema, ya que ignorar la revelación es rebelarse contra la soberanía de Alá sobre la Tierra.³⁴

Para Qutb no hay un término medio, o existe una sociedad islámica o no la hay, si el hombre ignora los actos divinos eso quiere decir, que ignora la autoridad divina emanada por Alá, pierde su lugar y el sentido originario del Universo. Por eso para él, el principal pilar de un verdadero Estado islámico es: “<<El Corán es nuestra Constitución. No existe otra Constitución que el Corán. El Corán es nuestra Ley y Mahoma nuestro modelo>>”.³⁵

Como designio emanado de la divinidad, la sumisión debe ser absoluta. Esto no supone que el hombre se convierta en un ser oprimido y carente de libertad. Al contrario, el Islam ofrece el único sistema de vida que respeta, en toda su extensión, la libertad y la dignidad humana. Al proclamar que sólo existe un Dios y someterse a sus designios, el hombre, en los asuntos públicos y privados, unifica su actividad diaria y sus rezos y alcanza la armonía con el Creador, con la humanidad y con la Creación en su totalidad. Al igual que la aceptación de la ley islámica debe ser absoluta, el rechazo de los gobiernos *yahilíes* debe ser radical.³⁶

El problema con los gobiernos *yahilíes* es que invierten el orden ya establecido, afecta directamente a los individuos y destruye en su totalidad a la sociedad, puesto que cambian los hábitos, las costumbres, los valores, los ideales en sí cambian el orden social y alejan la relación, entre Alá y el individuo. La intención del Islam no es imponer la fuerza sino ayudarlos para que puedan unir al único sistema de vida, la idea básicamente es terminar con la idea de que la religión y el Estado deben estar divididos.

Cabe recordar que en el Corán, Alá estableció que las leyes universales y las leyes de la naturaleza son únicas y no deben estar separadas. Entonces esa ruptura precisamente es la causa de todos los males tanto sociales como políticos y económicos, condena a su cultura e imposibilita finalmente, que se pueda tener armonía en todos los ámbitos.

El islam sólo conoce dos tipos de sociedad: musulmana o *yahilí*. La sociedad musulmana es aquella en la que se aplica el islam por la fe, la adoración, la legislación, la organización social, la concepción de la Creación, la forma de comportarse. La sociedad *yahilí* es aquella en la que el islam no se aplica: no está gobernada por creencias, ni por la concepción islámica del mundo, mucho menos por sus valores, su legislación y sus costumbres. Una sociedad en la que la legislación no se apoye en la ley

³⁴Comparar Qutb. *Justicia social en el Islam*. p. 19.

³⁵Ver Qutb. *Justicia social en el Islam*. p. 15.

³⁶Ver Qutb. *Justicia social en el Islam*. p. 20.

divina no es musulmana por muy musulmanes que se proclamen sus miembros ni por mucho que oren, ayunen y cumplan con la peregrinación.³⁷

Otro gran concepto de gran relevancia para Sayyid Qutb es el de “yihad”, que para él es:

[...] es una consecuencia inevitable del estado actual del Islam, aprisionado por la acción de gobiernos *yahilíes*. Para él, la única forma de cambiar el sistema y de combatir contra el Occidente, los gobiernos antiislámicos y la Unión Soviética, era utilizar la yihad como el único medio para instaurar un nuevo orden islámico. Qutb explicaba que aquellos musulmanes que se negaran a participar serían incluidos entre los enemigos de Dios, apóstatas que serían acusados de impiedad (*takfir*) y a los que se debería combatir y matar junto con los demás enemigos de Dios.³⁸

Además decía que la paz tiene la excelencia en la enseñanza del islam y que la guerra está autorizada en circunstancias que necesariamente sea por protección o defensa.³⁹ Es decir, que no sólo se trata de una guerra defensiva sino también de una guerra ofensiva que defiende los derechos de los individuos para liberarlos de los gobiernos y sociedades antiislámicas que tienen como función dominar y reprimir.

Finalmente Qutb dijo: “Si siempre hay que hablar de guerra defensiva para calificar al islam, es en el sentido de una defensa del hombre contra todo lo que conculque su libertad o impida su acción: puede tratarse de conceptos o regímenes políticos que se mantienen gracias a presiones de orden económico o social”.⁴⁰

1.4. LA HERMANDAD MUSULMANA COMO MOVIMIENTO TRANSNACIONAL

La Hermandad Musulmana es un actor no estatal transnacional que es capaz de desempeñar una función en el campo social internacional. Dicha capacidad de desempeño es reconocible en cuanto el actor resulte capaz de actuar con

³⁷Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. pp. 451- 452.

³⁸Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 27.

³⁹Comparar Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 454.

⁴⁰Ver Ramadan. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. p. 454.

autonomía, ejercer influencia sobre otros actores en el sistema internacional, y movilizar recursos con la finalidad de alcanzar sus objetivos⁴¹.

1.4.1. Hermandad Musulmana en Siria. Al tener Hassan al-Banna la visión de infundir y llevar el mensaje del islam a todo el mundo, la expansión en los años 30' de la Hermandad Musulmana en el extranjero fue de una manera rápida. Su ideología también se propagó a través de los estudiantes extranjeros que iban a estudiar en las universidades como al-Azhar, entre otras. Estos estudiantes acogieron el pensamiento de Al-Banna como propio, y cuando volvieron a sus países de origen, difundieron el mensaje y se convirtieron en representantes del movimiento.

Uno de estos casos fue la creación de la Hermandad Musulmana en Siria. Se fundó en 1937, una organización que al principio no tenía actividad pero que con el tiempo ocuparon lugares en el gobierno como ministros, diputados. Sin embargo, la influencia tuvo más peso en lo moral y lo intelectual, esto fue dirigido por sháij Mustafâ as-Sibâ'i.

La organización en un principio se dedicó a difundir las enseñanzas islámicas en colegios y en plazas públicas. Pero en 1981 el gobierno Sirio bajo la presidencia de Hafez al-Assad, declaró la Ley 49 de 1981 que estipulaba que si algún ciudadano se afiliaba a la Hermandad Musulmana será punible con la muerte.⁴² Los Hermanos fueron el principal grupo de oposición en la dictadura de Hafez al-Asad, de hecho un año más tarde, el gobierno envió tropas a la ciudad de Hama con mayoría suní y asesinaron entre 10.000 y 40.000 miembros de la Hermandad.⁴³ Fue una ola de gran represión contra la Hermandad, destruyeron la infraestructura y enviaron algunos miembros al exilio.

Después de un tiempo, la Hermandad intentó volver a Siria en el 2001, la idea básicamente era apoyar a la oposición, para terminar con el gobierno de un solo partido y realizar elecciones democráticas. Poco a poco se convirtieron en un movimiento popular en el país, “[...] -quizás en el futuro, se constituya en el

⁴¹Comparar Barbé Izuel, Esther. *Relaciones Internacionales*, 1995. p. 153.

⁴²Comparar Rubin, Barry. “Comparación entre las Tres Hermandades Musulmanas: Siria, Jordania y Egipto”, 2007. Documento Electrónico.

⁴³Comparar ABC. “El dilema de Hama para el hijo de Hafez”, 2011. Documento Electrónico.

grupo líder- de la comunidad árabe sunita, que comprende, casi, el 60% de la población”.⁴⁴

Hoy en día, al haber protestas populares contra los mandatarios y el régimen de varios países árabes, la Hermandad Musulmana apoya a los grupos de oposición contra el gobierno sirio de Bashar el Asad, no están de acuerdo que el gobierno hubiese pasado de padre a hijo, tampoco con el sistema político y económico. Los Hermanos quieren hacer una revolución pacífica sin intervención internacional, el cual reforme al gobierno, que hayan elecciones presidenciales y que se tenga en cuenta la opinión de la sociedad.

1.4.2. Hermandad Musulmana en Jordania. Algunos estudiantes jordanos fueron a estudiar a las universidades de Egipto, aprendieron las enseñanzas islámicas de Hasan al-Banna, y la ideología aprendida se propagó en la sociedad jordana. La Hermandad Musulmana en Jordania se creó en 1942, tiene una política activa en el país y han logrado convivir con la monarquía, están representados por el “Frente de Acción Islámica”, que es el partido de mayor oposición contra el gobierno jordano.

Actualmente el Rey Abdalá II le propuso a la Hermandad entrar en el nuevo gobierno y ser parte de la reforma que se quiere implantar en el país. No obstante, la Hermandad le dijo que no debido a que ellos quieren es trabajar por las reformas para establecer un nuevo gobierno que apruebe cambios en la Constitución, elección democrática del primer ministro, ampliación de los poderes del Parlamento para transformarlo en una monarquía parlamentaria, cambios en el sistema electoral y que el Islam sea la Constitución sin tener que contradecirse la religión y la democracia. El Rey aceptó las preocupaciones que tiene la Hermandad y llegaron a comunes acuerdos sobre una adecuada reforma integral.

1.4.3. Hermandad Musulmana en Palestina. El análisis de la influencia de la Hermandad Musulmana egipcia en Palestina será el objeto de estudio en los capítulos siguientes del trabajo de investigación. En el momento que se creó la Hermandad Musulmana en 1928 por Hassan al-Banna, Palestina y Egipto tenían

⁴⁴Ver Rubin. “Comparación entre las Tres Hermandades Musulmanas: Siria, Jordania y Egipto”. Documento Electrónico.

un enemigo común que era la dominación británica. En 1936 los Hermanos egipcios crearon un comité de ayuda a los palestinos para recolectar fondos, luchar contra la presencia sionista y los británicos.

Tras la guerra árabe-israelí en 1948-1949, Al-Banna envió miembros del movimiento para defender el territorio palestino. No estaban de acuerdo con la ocupación y la creación del Estado israelí, en primer lugar porque Jerusalén es una ciudad santa y es un deber religioso que concierne a todos los musulmanes en proteger un lugar santo, y en segundo lugar el desplazamiento de la población árabe de Palestina. Al ganar Israel la guerra, los militantes entregaron las armas y el gobierno egipcio organizó un traslado de los miembros de la Hermandad a Egipto, fueron encarcelados y tratados como criminales.

En los años cincuenta y sesenta, algunos estudiantes palestinos decidieron educarse en universidades egipcias, en donde se acercaron cada vez más al pensamiento de la Hermandad sin tener que convertirse en militante. Uno de ellos fue Yasir Arafat que después de unos años se convirtió en el dirigente político de la OLP (Organización para la Liberalización Palestina) o Ahmad Yasín, que fue uno de los fundadores de Hamas (Movimiento de Resistencia Islámica). Luego de unos años, la influencia de la Hermandad egipcia tuvo una gran fuerza en la universidad de Gaza.

La ideología del movimiento islámico palestino estaba por entonces muy influida por el pensamiento de los Hermanos egipcios. Se daba prioridad al anuncio del mensaje islámico, antes de cualquier veleidad de liberación Palestina. Esa visión <<internacionalista>> dirigida hacia la *umma* chocaba con un nacionalismo que luchaba por cuestiones de fronteras, como el de la Organización para Liberalización de Palestina OLP.⁴⁵

Los Hermanos negaban el derecho a Israel de habitar en el territorio histórico y religioso del Islam, la idea era establecer un Estado islámico para así reconquistar el poder en Palestina. Para lograr lo anterior, la OLP quería reunir fuerzas de los Estados árabes para luchar contra Israel, y los Hermanos Musulmanes palestinos decidieron apoyar “[...] en principio en las masas musulmanes haciendo vibrar la cuerda religiosa: había que salvar a Jerusalén, la tercera ciudad santa del Islam”⁴⁶.

⁴⁵Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 94.

⁴⁶Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 95.

Después de unos años, los Hermanos Musulmanes palestinos fueron perdiendo su base popular, eran políticamente inactivos contra Israel y al existir fracasos de liderazgos de la Hermandad, nace en 1987 un movimiento islamista llamado Hamás (Movimiento de Resistencia Islámica). Se creó durante el alzamiento palestino (*Intifada*),⁴⁷ contra la ocupación israelí en Gaza y Cisjordania. Su objetivo primordial es poner fin a la ocupación israelí con ayuda del yihad en defensa de Palestina. La idea es liberar a Palestina de la ocupación israelí a través de actividades políticas y militares.

⁴⁷“Intifada: palabra árabe que significa levantarse, *alzamiento* palestino contra la ocupación israelí”. Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 194.

2. EL MOVIMIENTO DE RESISTENCIA ISLÁMICA. HAMÁS

La idea de crear el Movimiento de Resistencia Islámica (Hamás) se puso en práctica al día siguiente del inicio de la primera Intifada, es decir el 9 de diciembre de 1987 por quienes eran en ese momento los líderes de la Hermandad Musulmana Palestina, el jeque Ahmad Yassin, Abdul 'Aziz al-Rantisi, Salah Shehahdeh, Muhammad Sham'ah, 'Isa al-Nashar, 'Abdul Fatah Dukhan, e Ibrahim al-Yazuri.

Hamás fue fundado el 14 de diciembre de 1987 por la Hermandad como respuesta a algunos temas que presionaban a la organización, al interior de la cual había un intenso debate sobre sus principales objetivos: por un lado, había quienes abogaban por asumir una posición beligerante contra la ocupación israelí, dejando a un lado su principal pensamiento en islamizar a la sociedad; y por el otro, quienes le daban prioridad a la islamización de la sociedad, y en preparar a las generaciones futuras.

Las condiciones de vida eran muy precarias para los palestinos que vivían en la Franja de Gaza, por eso la pobreza, el orgullo y la humillación que percibían por parte de los israelíes, hicieron que los principales líderes de la organización se inclinaran por desatar una rebelión en contra de la ocupación. Hasta ese momento, el respaldo a la Hermandad Musulmana Palestina era minoritario entre la población, que mayoritariamente apoyaban al movimiento Al-Fatah y a la Organización de la Liberalización Palestina (OLP) presidida por Yasir Arafat.

Cuando estalló la primera intifada los Hermanos Musulmanes aprovecharon los fracasos de las políticas de Arafat, para crear a Hamás como alternativa islámica militante al nacionalismo laico que pregonaba la OLP, que hasta ese momento no mostraba ningún resultado.

2.1. CARTA FUNDACIONAL DE HAMÁS: PRINCIPIOS BÁSICOS

Según la Carta fundacional publicada el 18 de agosto de 1988, el programa de Hamás es el islam, lo cual significa que sus principios rectores se derivan de las

doctrinas y valores del islam, de él se extraen todas las ideas necesarias para comprender el universo, la vida y el hombre. Tienen un gran respeto y han hecho entrega de su lealtad a Alá, acogen a todo musulmán que siga el camino del Profeta, el Corán y que adopte al islam como su modo de vida.

Para lograr este objetivo Hamás tiene organizaciones dependientes que desarrollan actividades en diversos ámbitos, como la educación, la cultura, la religión, asistencia social, entre otros. Hamás es una organización sunní Palestina que tiene como objeto el establecimiento de un estado islámico en todo el territorio que corresponde a la Palestina histórica, incluyendo el que actualmente ocupa el Estado de Israel, Cisjordania y la Franja de Gaza, con capital en Jerusalén.⁴⁸

El artículo noveno de la Carta explica que para llegar a la meta principal, es decir la total liberación de los territorios históricos de Palestina, es necesario “[...] luchar contra lo falso, derrotarlo y vencerlo para que pueda prevalecer la justicia, se recuperen los territorios y de sus mezquitas brote la voz del muecín declarando el establecimiento del estado del islam, para que las gentes y las cosas retornen cada cual a su lugar debido y Alá sea nuestro auxilio”.⁴⁹

Hamás considera que el Estado de Israel es ilegítimo y no está de acuerdo con la resolución 181 de la Asamblea General de las Naciones Unidas del 29 de noviembre de 1947, que estableció la división de Palestina en dos estados, uno árabe y otro judío. El programa político rechaza cualquier negociación o acuerdo con el Estado hebreo: “La tierra de Palestina es un waqf consagrado a las futuras generaciones musulmanas hasta el día del juicio final. Ninguna parte de esta tierra puede ser cedida, ningún país ni ninguna organización –árabe o israelí- tiene poder para hacerlo”.⁵⁰

La liberación de Palestina está unida a tres círculos: el palestino, el árabe y el islámico. Cada uno de ellos lucha en contra del sionismo, tiene sus propios deberes y sería un grave error no reconocer la importancia de cada uno. Para Hamas el yihad es un deber individual necesario para liberar a Palestina:

⁴⁸Comparar México Diplomático. “Carta fundacional de Hamás”, 1988. p. 6. Documento Electrónico.

⁴⁹Ver México Diplomático. “Carta fundacional de Hamás”. p. 6. Documento Electrónico.

⁵⁰Ver Ternisien. *Los Hermanos Musulmanes*. p. 96.

El día en que los enemigos usurpan una parte de la tierra musulmana, la Yihad pasa a ser deber individual de todo musulmán. Frente a la usurpación judía de Palestina es obligatorio alzar el estandarte de la Yihad. Para ello es preciso propagar la conciencia islámica en las masas, a nivel tanto regional como árabe e islámico. Es necesarios instilar el espíritu de Yihad en el corazón de la nación, para que se enfrenten a los enemigos y engrosen las filas de los combatientes. Es necesario que los científicos, los educadores y los maestros, los trabajadores de la información y de los medios, así como las masas instruidas, en especial los jóvenes y los jeques de los movimientos islámicos, participen en la operación de despertar (a las masas). Es importante que se introduzcan cambios básicos en los programas escolares, para purgarlos de los residuos de la invasión ideológica que los afectó por obra de los orientalistas y misioneros que se infiltraron en la región tras la derrota de los Cruzados a manos de Salah el-Din (Saladino).⁵¹

Por otro lado, la responsabilidad social mutua significa dar asistencia económica, social o moral, a las personas que lo necesiten. Sin embargo, lo importante es que el movimiento interiorice los intereses de las masas como sus propios intereses para lograr un solo cuerpo, en donde compartan el dolor del pueblo, las demandas públicas, las injusticias, para así pensar en satisfacerlas y que se obtenga una fraternidad que los guiará a las filas para hacer frente a los enemigos.

En cuanto al rol de la mujer musulmana en la liberación de Palestina, es el de guiar y educar a las nuevas generaciones. Si los enemigos logran acoger a las mujeres podrán considerarlas como un gran aliado puesto que las podrían manejar como les parezca, educarlas y dirigir las en contra del islam y así podrían ganar la batalla; la mujer en el hogar, tiene el papel fundamental de cuidar a la familia, criar a los niños e inculcarles valores morales del islam, así como enseñarles el cumplimiento de los deberes religiosos en preparación para el combate.⁵²

Con respecto a los seguidores de otras religiones, en el artículo 31 de la Carta fundacional, Hamás afirma que es un movimiento humanista, que se guía por la tolerancia islámica en el trato con los seguidores de otras religiones. Expresa que no debe existir trato hostil pero si las otras religiones llegan a oponerse a sus acciones y políticas, y si las religiones llegan atacar al Movimiento ellos tendrán que reaccionar de la misma manera.

En la parte final de la Carta, termina explicando que es un movimiento que no quiere competir con ninguno de los hijos de los musulmanes ni en contra de aquellos no musulmanes que se muestren pacíficos hacia él, pero irá en contra

⁵¹Ver México Diplomático. “Carta fundacional de Hamás”. p. 6. Documento Electrónico.

⁵²Comparar México Diplomático. “Carta fundacional de Hamás”. p. 10. Documento Electrónico.

del enemigo sionista.⁵³ Adoptan el Islam como modo de vida, siguen el camino de Alá y adoptan el Corán como su constitución.

En lo que se refiere a las actividades de Hamás, en sus inicios las distribuyeron de la siguiente manera: en primer lugar, está la parte pública, es decir, el bienestar social y la política, como el reclutamiento, la financiación y los servicios sociales; en segundo lugar, se refiere a todo lo que tiene que ver con la parte militar, como desarrollar misiones encubiertas, abastecimiento en armas, obtención de armas, vigilancia de objetivos principales y atentados terroristas, y por último tienen como punto primordial la seguridad cuyo fin es recopilar información de posibles sospechosos.⁵⁴

El movimiento está formado por un ala militar y otra política. Ha realizado atentados suicidas y terroristas contra objetivos tanto militares como civiles, se recluta a los miembros a través de las mezquitas, escuelas e instituciones benéficas y las brigadas Izzedine al-Qassam que son las encargadas de los ataques contra Israel. En cuanto a lo político, construye escuelas y hospitales en la Franja de Gaza y Cisjordania para dar apoyo en la parte social y religiosa.

La popularidad de Hamás se debe en gran medida a su acción social entre la población palestina, que se encuentra limitada de todo tipo de bienes de primera necesidad. Creó una red de asistencia de proyectos comunitarios y benéficos, como guarderías, hospitales, ayuda social, escuelas, bibliotecas, ayudas a los estudiantes extranjeros, entre otros servicios sociales.

2.2. LA CONCEPCIÓN DE HAMÁS SOBRE EL CONFLICTO CON ISRAEL

Con base en la Resolución 181 de la Asamblea General de la ONU, en mayo de 1948 se declara la independencia del Estado de Israel,⁵⁵ seguida de la reacción de los países árabes vecinos y de la Liga Árabe que se opusieron a dicha declaración,

⁵³Comparar México Diplomático. “Carta fundacional de Hamás”. p. 19. Documento Electrónico.

⁵⁴Comparar Levitt, Matthew. *Hamás: política, beneficencia y terrorismo al servicio de la yihad*. 2007. p. 26.

⁵⁵Ver anexo 2. Mapa. Creación del Estado de Israel 1948.

dando lugar a la primera guerra árabe-israelí, que los israelíes llamaron “guerra de la Independencia”. Al finalizar la guerra mediante acuerdos de armisticio firmados en 1949 con Egipto, Jordania y Siria, Israel terminó ocupando el 78% del territorio de la Palestina histórica,⁵⁶ incluyendo la parte occidental de Jerusalén. El territorio de Cisjordania y Jerusalén oriental quedaron en manos de Jordania y la Franja de Gaza en poder de Egipto.

Como resultado de la guerra más de la mitad de la población Palestina, que por aquel entonces ascendía a 1.380.000 personas,⁵⁷ resultaron desplazados, estableciéndose la mayoría en los países vecinos como Líbano, Siria y Jordania, así como en Cisjordania y la Franja de Gaza, en calidad de refugiados. El problema de los refugiados palestinos se convirtió en uno de los más difíciles en resolver del conflicto, puesto que en el 2006 se dijo que los refugiados y sus descendientes ascendían a 6 millones de palestinos.⁵⁸

En 1967, tiene lugar otra guerra entre Israel y los países árabes vecinos, con excepción del Líbano, como resultado de la cual Israel ocupa Cisjordania, la parte este de Jerusalén gobernada por Jordania, la Franja de Gaza, la península del Sinaí de Egipto y los Altos de Golán en el sur de Siria.⁵⁹ (Ver anexo 3)⁶⁰ La península del Sinaí fue devuelta posteriormente a Egipto, por un acuerdo de paz entre las dos naciones, sin embargo, los demás territorios ocupados continúan hoy bajo el poder de Israel, aunque en 2005 Israel decidió de manera unilateral retirarse de la Franja de Gaza que desde mediados del 2007 se encuentra en poder de Hamas.

Para Hamás el conflicto palestino - israelí se origina por la creación en 1948 del Estado de Israel en territorio palestino, y por lo tanto su objetivo es liberar todo el territorio palestino de lo que considera una ocupación extranjera por parte de Israel. “Hamás ha sostenido su lucha sobre la base del concepto nación – Estado, al limitarla a Palestina, y combatir no contra un régimen local sino contra un ocupante extranjero”.⁶¹ En cuanto a la lucha armada, el

⁵⁶Comparar Hroub, Khalebd. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 36.

⁵⁷Comparar Reinhart, Tanya. *Israel-Palestina cómo acabar con el conflicto*, 2004. p. 12.

⁵⁸Comparar Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 35.

⁵⁹Comparar Reinhart. *Israel-Palestina cómo acabar con el conflicto*. p. 15.

⁶⁰ Ver anexo 3. Mapa. Territorios ocupados a partir de la guerra de los Seis Días en 1967.

⁶¹Ver Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 37.

movimiento islamista dice que el uso de la violencia es un acto legítimo de resistencia y represalia en contra de la ocupación israelí y a los ataques constantes contra los palestinos.

Su postura de violencia cambiaría al adicionar los atentados suicidas como una táctica de combate diferente a las que utilizaban, después de que el 25 de febrero de 1994 un judío llamado Baruch Goldstein entró a una mezquita en la ciudad de Hebrón y asesinó a 29 musulmanes que se encontraban orando. Desde ese momento Hamás prometió vengar la muerte de esas personas, se decidió no atacar solamente al ejército sino también que los ataques se iban a enfocar en los civiles. De hecho las brigadas de al-Qassam llevaron a cabo operaciones en todo el territorio de Israel, como en la Galilea, Jerusalén, Tel Aviv y otras ciudades.

Desde ese momento hasta el día de hoy, el ataque suicida se convirtió en un arma fundamental para luchar contra los israelíes, se reconoce que hay una inferioridad militar si se compara con Israel, pero el ataque suicida ha permitido que en la sociedad israelí se perciba vulnerabilidad y miedo. El suicidio en el islam está prohibido, sin embargo, los palestinos militantes expresan que en este caso no es suicidio sino simplemente es un autosacrificio para liberar a Palestina de la ocupación israelí.

2.3. HAMAS Y LA OLP

La OLP se fundó en 1964 con el objetivo de liberar a Palestina de la ocupación de Israel, es una organización secular con facciones de izquierda, derecha y centro, y el movimiento Al-Fatah es el líder de la organización. En 1988 la OLP reconoció a Israel, y en 1993 en los Acuerdos de Oslo Yasir Arafat y la OLP habían negociado con Israel en nombre del pueblo palestino para alcanzar la paz, tener esperanzas de un Estado palestino y que los temas decisivos como las fronteras, los asentamientos judíos y el status de Jerusalén entre otros, serían acordados cinco años después de haber firmado el Acuerdo. Días posteriores a la firma, Israel presentó los nuevos mapas de Gaza y Cisjordania, en donde mostraba un crecimiento en el número de asentamientos bajo control israelí.

“[...] Israel insistía en que éstos se reagruparían en tres grandes bloques que incluirían también las tierras comprendidas entre los distintos asentamientos individuales. Estos tres bloques, comunicados por una excelente red de carreteras, abarca una tercera parte del territorio de la Franja de Gaza”.⁶² En ese momento los palestinos no aceptaron la propuesta de Israel pero dos semanas más tarde estaban de acuerdo con las exigencias de Israel.

El control de Yasir Arafat sobre los territorios y sobre los campos de refugiados en el Líbano y Jordania se debilitaba, había protestas diarias por la corrupción de los asesores enviados a Túnez, por las acciones antidemocráticas, por firmar acuerdos a la espalda de la delegación Palestina que expresaban en no aceptar ningún acuerdo que no incluye el desmantelamiento inmediato de los asentamientos israelíes y por el control de las finanzas de la organización.

Para los líderes políticos de Hamás y otras organizaciones palestinas, los Acuerdos de Oslo fueron un fracaso, y que su objetivo era la pretensión de Israel de empujar a Palestina a una guerra civil y a la destrucción de la identidad Palestina.

Al ser la OLP la representante oficial de los palestinos y tener como meta el acuerdo de paz con Israel, para Hamás era más importante luchar por la resistencia y lograr sacar a Israel de los territorios ocupados. Las brigadas de al-Qassam estaban convencidos que los Acuerdos de Oslo no lograrían la independencia de Palestina, como había sido Egipto e Israel en Camp David, sino que Israel iba a encontrar la excusa perfecta para suspender los acuerdos y culpar a los palestinos del fracaso.

Hamás tampoco estaba de acuerdo con la OLP en cuanto al reconocimiento del Estado Israel establecido en las fronteras anteriores a 1967 de acuerdo con las resoluciones del Consejo de Seguridad de las Naciones Unidas. De hecho Hamás nunca aceptó la legitimidad del Estado de Israel. Por esta razón y por su carácter secular, Hamás descartó la opción de unirse a la OLP, y esta postura ha llevado a que la opinión pública diga que el movimiento está alejado del esfuerzo nacional colectivo. Al ganar las elecciones locales de enero de 2006,

⁶²Ver Reinhart. *Israel-Palestina cómo acabar con el conflicto*. p. 21.

le permitió a Hamás tener mayor credibilidad en el pueblo palestino, le propició un fuerte golpe a Al-Fatha y debilitó el status de representante único de la OLP.

2.3.1. ¿Rivalidad entre Hamás y Fatah? Desde que se fundó Hamás, los dos movimientos han tenido discrepancias por la ocupación a Palestina, pero sobre todo por la persistencia de Hamás de atacar militarmente al ejército israelí a la vez que la Autoridad Nacional Palestina (ANP) y Fatah negociaban la paz con Israel.

La victoria de Hamás en las elecciones de 2006, debilitó el poder del gobierno liderado por Fatah, y el presidente Abu Maazen tuvo la intención de convocar a nuevas elecciones que finalmente no se llevaron a cabo; sin embargo, la comunidad internacional presionó a Hamás con el apoyo económico que la Unión Europea le brindaba a la Autoridad Nacional Palestina, para desbloquear las ayudas, Hamás tenía que reconocer al Estado de Israel, la renuncia de la violencia y la aceptación de los acuerdos previos firmados entre la ANP e Israel.⁶³

El problema de estas decisiones es que pudo existir la posibilidad de llevar a la población a una guerra civil. La única forma de resolver esta situación tras varios meses de negociación fue la formación de un gobierno de unidad nacional. Sin embargo, Fatah jugó el rol que solía ser Hamás en ser un movimiento de oposición.

2.4. EL “DAWA” Y SU IMPORTANCIA EN LA IDEOLOGÍA DE HAMÁS

Las tradiciones islámicas exponen que todos los musulmanes deben predicar y propagar el Islam, así como también deben rendirse ante Dios y acatar el llamamiento de Dios (Dawa). Para cumplir estos deberes, se realizan donaciones y actividades sociales en las mezquitas y en los lugares sagrados, de esta manera se financia una red de servicios de bienestar y caridad.

En la corriente sunní se encuentra el salafismo, en esta rama se cree que el Islam ha sido corrompido, explican que es necesario volver a las tradiciones de los primeros días del Profeta y rechazan las tendencias de modernización. Las actividades del dawa se entienden como una protección a la umma (comunidad

⁶³Comparar Travín, Javier. “La división de los palestinos: nacionalismo laico versus nacionalismo islamista”, 2006. p. 8. Documento electrónico.

islámica) frente a los gobernantes musulmanes corruptos y otros que no creen en el Islam.

Entonces, muchos salafistas se acogen a las actividades del dawa para fomentar una práctica islámica que se asimile a la vida del profeta Mahoma, insistiendo mucho en la devoción personal y en la purificación de la persona.⁶⁴ Dicen que el objetivo principal es “[...] <<la transformación de la sociedad por medio de la educación religiosa y las reformas sociales y morales >>, toda la serie de servicios sociales que conforma el dawa es particularmente apropiada para complementar los objetivos religiosos de resucitar y propagar la fe dentro de un pueblo”.⁶⁵

Hamás se encuentra dentro de este marco ideológico, construyen fuertes instituciones de servicios sociales que sirven como herramienta ideal para reclutar personas al movimiento e islamizar a la sociedad. Por último, en 1993 Hamás publicó: “La estrategia del movimiento”, explicó que apoya los objetivos que son más accesibles a corto y mediano plazo, pero fundamentalmente a la liberación Palestina; expresaron que deben trabajar con tenacidad para movilizar al pueblo palestino, siguiendo el camino de Dios para utilizar la guerra santa contra el enemigo sionista, la resistencia, la lucha y la actividad política que son instrumentos necesarios para conseguir la victoria y la liberación.⁶⁶

2.4.1. Políticas de Ayuda: El trabajo social en Hamás ha sido el pilar fundamental del movimiento, se enfoca en la población con menores recursos, los servicios que proveen son: educación, seguridad social y salud. Lo hace por medio de una red que conforma organizaciones benéficas, sindicatos, mezquitas, colegios, universidades, bibliotecas, guarderías, clubes sociales y deportivos, y organizaciones internacionales. La victoria de Hamás en los comicios de 2006 se debe en gran medida a esta ayuda benéfica.

“La administración de estos servicios se ha distinguido por la honestidad y transparencia, que contrastan con la actuación corrupta de otras grandes facciones palestinas, particularmente Fatah, que controló a la Autoridad Nacional

⁶⁴Comparar Levitt. *Hamás: política, beneficencia y terrorismo al servicio de la yihad*. p. 34.

⁶⁵Ver Levitt. *Hamás: política, beneficencia y terrorismo al servicio de la yihad*. p. 34.

⁶⁶Comparar Levitt. *Hamás: política, beneficencia y terrorismo al servicio de la yihad*. p. 55.

Palestina desde 1994”.⁶⁷ Sin embargo estas ayudas no son aceptadas por Israel, puesto que el gobierno israelí afirma que los fondos que se canalizan para Cisjordania y la Franja de Gaza son para las actividades militares de Hamás.

Por eso el ejército israelí se ha dirigido en cerrar las organizaciones benéficas, bloquear los fondos del movimiento y acabar con la movilización de campañas internacionales contra sus donantes externos.⁶⁸ Después del 9/11,⁶⁹ Israel y la comunidad internacional ejercieron presión sobre las obras benéficas de Hamás, igualmente la Autoridad Nacional Palestina fue percibida ante esta presión y en el 2003 decidió congelar las cuentas bancarias de doce organizaciones de beneficencia en Cisjordania y de 38 en la Franja de Gaza.⁷⁰

En contraposición a esta decisión, muchas familias palestinas salieron a protestar en la calle por la conducta del gobierno y por la imposición de no recibir más ayudas. “Según investigadores locales, 120.000 palestinos recibían ayudas financieras mensuales provenientes de estas organizaciones benéficas. Otros 30.000 más se beneficiaban de estas ayudas anualmente”.⁷¹

La presión ejercida hacia Hamás, no le impidió seguir combatiendo contra Israel y mucho menos en ayudar a la población, la red siguió funcionando sin las fuentes extras de financiamiento. El 9 de abril de 2004, Hamás organizó una campaña de recolecta de fondos en la Franja de Gaza, les pidió donativos para el brazo militar Izzedin al-Qassam y dinero para seguir con su trabajo social, según fuentes locales, expresaron que Hamás recogió 1.2 millones de dólares aunque Hamás dice que fue dos veces mayor que esa cifra.⁷²

2.5. LA VICTORIA DE HAMÁS

Desde un principio el jeque Yassin junto a otro dirigente de Hamás Mahmud al-Zahhar, tenían claro que era de gran importancia para el movimiento participar en la contienda electoral, el objetivo no era controlar las instituciones palestinas sino

⁶⁷Ver Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 114.

⁶⁸Comparar Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 114.

⁶⁹El 11 de septiembre de 2001 hubo una serie de atentados terroristas suicidas en Estados Unidos, contra el World Trade Center y el Pentágono, por miembros de Al Qaeda. Comparar Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 189.

⁷⁰Comparar Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 115.

⁷¹Ver Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 115.

⁷²Comparar Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 116.

demostrar que Hamás era una fuerza necesaria para la sociedad palestina y la única manera de conseguir el reconocimiento era por la vía electoral.

Al morir Yassin, hubo una dicotomía dentro de Hamás que se basó en uno de los puntos fundamentales en la carta fundacional de Hamás que es el establecimiento de un Estado Islámico en Palestina. Los dirigentes del movimiento llegaron a la conclusión que no se puede instaurar este tipo de Estado puesto que la realidad y las necesidades de Palestina es otra. Por consiguiente, el movimiento ha ido despacio conforme a las exigencias de la sociedad palestina y ha dejado a un lado algunos aspectos ideológicos y religiosos para enfocarse en la liberación de Palestina.

Por eso cuando Hamás ganó los comicios del 2006 para el Consejo Legislativo Palestino

Concentró su discurso pre y post electoral en la idea de oponerse explícitamente a la ocupación israelí mientras aceptaba de manera implícita, o a regañadientes, el principio de los dos Estados. No puso énfasis en un Estado islámico ni en la liberación completa de palestina. Así los objetivos finales, fueron reemplazados por objetivos a corto y mediano plazo más apremiantes y realistas.⁷³

Algunos observadores internacionales como la Fundación Carter, la Misión de Observación Electoral de la Unión Europea, National Democratic Institute, entre otras, manifestaron que las elecciones de los 132 diputados del Consejo Legislativo Palestino, a pesar de tener restricciones por la ocupación israelí, transcurrieron en un clima de normalidad y las votaciones habían sido legítimas dando como ganador a Hamás con un resultado de 74 diputados, seguida por Fatah con 45, los independientes 4, el Frente Popular para la Liberación Palestina con 3, organizaciones de la OLP como FDLP-PPP-FIDA, Palestina Independiente y Tercera Vía contaron con 2 puestos respectivamente.⁷⁴

Hamás triunfó en las elecciones por varias razones. En primer lugar, el movimiento gozaba de una gran popularidad en la sociedad Palestina, sus ayudas benéficas como en la salud o en la educación era recibida con gran afecto por las personas más necesitadas. La detención de seis años en las negociaciones palestinos-israelíes y el fracaso del proceso de paz en los acuerdos de Oslo,

⁷³Ver Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 54.

⁷⁴Comparar Real Instituto Elcano. Hamás: (Consecuencias de la victoria de Hamás en las elecciones palestinas), 2006. Consulta electrónica.

contribuyeron a la derrota del movimiento al-Fatah, siendo éste la principal fuerza de los Acuerdos de Oslo.

Al presentarse bajo el lema “Cambio y Reforma” se alineaba al ideario de los Hermanos Musulmanes e insistió en darle una mejor calidad de vida a los palestinos a partir de un programa político basado en el sector económico y social dentro de los territorios ocupados, dejando a un lado las cuestiones políticas que se suele referir entre los palestinos a todo lo relativo a las negociaciones con Israel.⁷⁵

Otra razón fue el fracaso de la Autoridad Nacional Palestina liderada por al-Fatah en varios aspectos. Fue una gran decepción durante las negociaciones de paz con Israel y no supo manejar internamente la administración Palestina:

Malos manejos, corrupción, robo fueron los “atributos” que distinguieron a los más altos líderes de Fatah, ministros y personal de alto rango. Mientras el desempleo y la pobreza alcanzaban niveles sin precedentes, el estilo de vida extravagante de los altos funcionarios palestinos enfurecía al pueblo. Las elecciones les dio la oportunidad de castigar a estos funcionarios. Pagaron las consecuencias de sus acciones, y Hamás fue el beneficiario.⁷⁶

Cabe señalar que el pueblo palestino no votó por Hamás por razones religiosas, al contrario, votó por un movimiento de liberación nacional que prometió cambios y reformas en todos los frentes. Los cristianos, los laicos y creyentes de otras religiones votaron por Hamás, de hecho un cristiano fue nombrado en el gabinete de Hamás como ministro de turismo y los cristianos apoyaron a Hamás para puestos en el Parlamento.⁷⁷

Finalmente, el mundo árabe y musulmán acogió la victoria de Hamás debido a que es el único movimiento que a través del Islam político,⁷⁸ ha alcanzado el poder por medio de la vía democrática. Por otro lado, la comunidad internacional y los medios de opinión pública denominaron a Hamás como terrorista, pero al ganar por la vía democrática las elecciones, el Occidente tuvo un gran dilema si aceptar o no al movimiento.

⁷⁵Comparar Real Instituto Elcano. Hamás: (Hamás en la encrucijada), 2010. Consulta electrónica.

⁷⁶Ver Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 25.

⁷⁷Comparar Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 25.

⁷⁸“El Islam político acepta generalmente al Estado-nación, opera dentro del marco constitucional, desecha la violencia (excepto bajo condiciones de ocupación extranjera) y tiene una visión reformista más que revolucionaria, invocando normas democráticas. Su principal preocupación es el no gobierno musulmán y la injusticia social, y da prioridad a la reforma política que se alcanzará por la acción política”. Ver Travin. “La división de los palestinos: nacionalismo laico versus nacionalismo islamista”. p. 3. Documento electrónico.

3. INCIDENCIA DE LA HERMANDAD MUSULMANA EN LA IDEOLOGÍA Y ACCIONAR DE HAMÁS.

En el tercer capítulo se va analizar la vida de Ahmed Yassin, uno de los principales fundadores del movimiento de Hamás, la relación y diferencias entre la Hermandad Musulmana y Hamás, en las cartas fundacionales, el yihad y el accionar político.

3.1. AHMED YASSIN

En 1936 nació Ahmed Yassin, el penúltimo de nueve hermanos. Creció en una familia de clase media que se dedicaba a la agricultura en Majdel, cerca a Askalon al norte de Gaza, que en ese tiempo era parte del territorio bajo el Mandato Británico, hoy parte del Estado de Israel. Al crearse este Estado en 1948, y como consecuencia de la guerra desatada por los países árabes vecinos, Ahmed Yassin y su familia, salieron de su pueblo natal y llegaron a los campos de refugiados en la Franja de Gaza.

Estudió en escuela primaria y secundaria en Gaza, se afilió a una mezquita de la Hermandad Musulmana Palestina, y allí aprendió las enseñanzas de Hassan Al-banna en cuanto la unión con Dios, la fraternidad entre los creyentes, la predicación, el islam en el sentido global y la islamización de una sociedad. En su vida adulta, Ahmed Yassin decidió estudiar en El Cairo en la Universidad Al- Azhar, se especializó en estudios islámicos y tuvo grandes contactos con la Hermandad Musulmana egipcia.

Después de adquirir un vasto conocimiento decidió volver a Gaza para enseñar lo aprendido en Egipto, y se hizo famoso por sus discursos en contra de la ocupación israelí en Gaza, convirtiéndose en un líder espiritual. En 1973 fundó “Al-Mujama al-Islamiya” (Centro Islámico), una organización que se centra en las enseñanzas islámicas, al activismo político y social, y también creó una organización radical llamada “Gloria de los Combatientes”, y formaron células locales de resistencia que se dedicaron a atacar objetivos militares contra Israel.

Once años después, fue detenido por las autoridades israelíes bajo la acusación de tenencia de armas, pero en 1985 fue liberado gracias a un intercambio de prisioneros entre la OLP e Israel. En mayo de 1989 fue detenido nuevamente y condenado a cadena perpetua, pero vuelto a liberar en 1997 por intermediación del rey Husayn de Jordania; el 22 de marzo de 2004 helicópteros israelíes atacaron la ciudad de Gaza y asesinaron a Yassin.⁷⁹

Después de varios arrestos por parte del ejército israelí, Ahmed Yassin admitió que él había participado en operaciones militares y les comunicó en la detención de 1984 que “[...] la organización que había fundado estaba resuelta a combatir las facciones no religiosas [palestinas] en los territorios y a llevar a cabo operaciones yihadistas contra Israel”.⁸⁰

Cuando se creó Hamás su objetivo fundamental fue resistir a la ocupación Israeli con el fin de liberar a Palestina, y para obtener este resultado era necesario reclutar palestinos. Yassin junto a otros compañeros tuvieron la misión de reclutar miembros a través de las mezquitas, escuelas, universidades e instituciones benéficas para que se incorporaran al movimiento religioso, político, social y militante.⁸¹ También se encargó del apoyo logístico y financiero. Cabe recordar que la ayuda financiera es gracias a los aportes de los palestinos y de algunos dirigentes del mundo árabe y musulmán. Estuvo al frente de esta red, de la infraestructura benéfica y movilizó a los miembros militantes.

3.2. RELACIÓN ENTRE LA HERMANDAD MUSULMANA Y HAMÁS

Al fundarse la Hermandad Musulmana en Egipto, una de las principales vocaciones del movimiento fue extender su pensamiento a toda la umma (comunidad musulmana) y así islamizar la sociedad. Su influencia ha sido intensa en el caso de Palestina, donde la Hermandad decidió ayudar a los palestinos en dos momentos fundamentales:

En primer lugar, la Hermandad Musulmana en Egipto y en Palestina tenían un enemigo en común: la ocupación británica. Al-banna envió miembros de

⁷⁹Comparar Ternisien. *Los Hermanos Musulmanes*. p. 97.

⁸⁰Ver Levitt. *Hamás: política, beneficencia y terrorismo al servicio de la yihad*. p. 58.

⁸¹Comparar Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 120.

la Hermandad a Palestina a luchar contra el dominio británico y aprovechó ese contexto para fundar a la Hermandad Musulmana Palestina en 1946.

En segundo lugar, la Hermandad no estaba de acuerdo con la creación del Estado israelí en el territorio de Palestina. Para Al-banna Palestina es la patria de todos los musulmanes, es la tierra del Islam, la cuna de los profetas, donde se encuentra la Mezquita de Al Aqsa en torno a la cual, Alá envía su bendición; en sí la causa palestina es la causa de todos los musulmanes y si no se llega a solucionar el problema en estas tierras, es porque los musulmanes que dicen ayudar son falsos.⁸²

Por otro lado, cuando se fundó la rama palestina de la Hermandad, los fines, los objetivos, la estructura, las perspectivas y los pensamientos se originaron de la Hermandad Musulmana egipcia. Luego con la creación del Estado de Israel, la dominación de Cisjordania y la Franja de Gaza por parte de Israel tras la guerra en 1967, hizo que la Hermandad Palestina se enfocara en la ocupación israelí. Por eso, cuando se presentó el levantamiento popular palestino, más conocido como la Intifada en 1987, decidió llevar a cabo una transformación radical tanto política como bélica, creando así el Movimiento de Resistencia Islámico (Hamás).

El movimiento debatió internamente en cambiar el antiguo pensamiento tradicional de la Hermandad egipcia, que se centraba en islamizar la sociedad y generar una nueva sociedad a partir de la educación. Su nueva prioridad fue combatir contra la ocupación israelí. No obstante, Hamás no ha dejado a un lado su misión de educar y crear una nueva generación de palestinos. La educación es uno de los pilares fundamentales del trabajo social que promueve el movimiento: construyen escuelas en barrios de escasos recursos y ayudan con donaciones en las bibliotecas.

La islamización de la sociedad es un tema más complicado, debido a que la posición declarada a menudo por los miembros del movimiento es que no impondrán ninguna práctica religiosa a los palestinos. Ellos tienen en cuenta que

⁸²Comparar Saleh, Mohsen. "Hassan Al Banna`s Centenary...Attitude towards Palestinian cause", 2007. Documento electrónico. Traducción libre del autor.

en la sociedad palestina hay ateos musulmanes, cristianos conviviendo desde hace años sin afiliarse a ninguna forma rígida de estructura social o religiosa.⁸³

Sin embargo, al realizar el trabajo social (educación, salud y seguridad social), refleja influencias indirectas que contradicen estas declaraciones oficiales, imponiéndose así, prácticas religiosas a través de las enseñanzas y ayuda social de Hamás.

3.3. RELACIÓN Y DIFERENCIAS ENTRE LAS CARTAS FUNDACIONALES

Desde su creación, Hamás adoptó una carta fundacional en la cual estipuló su constitución interna, el programa político, los objetivos y su ideología. La carta está dividida en cinco capítulos, el primero es la definición del movimiento y allí se encuentran los puntos ideológicos, su estructura y formación, las características y el lema del movimiento. El segundo capítulo son los objetivos. El tercero son las estrategias y métodos, donde se hace alusión a las soluciones pacíficas, la utilidad de las conferencias internacionales, educación de las generaciones, y se preocupa por la mujer, la batalla de liberación, responsabilidad social mutua. El cuarto son las actitudes hacia los movimientos islámicos, nacionalistas, la OLP, los países árabes e islámicos, las agrupaciones nacionalistas y religiosas, instituciones, seguidores de otras religiones. Y el quinto capítulo es el testimonio de la historia Palestina frente a los invasores.

En el caso de la Hermandad Musulmana, Hassan Al-banna expresaba que “<<Alá es nuestro objetivo, el Corán es nuestra constitución, el Profeta es nuestro líder, la lucha es nuestro camino y el martirio en nombre de Alá nuestra mayor esperanza>>”⁸⁴. El programa de la Hermandad estaba constituido por etapas, él decía:

En primer lugar queremos el ser humano musulmán en sus pensamientos y en su fe, en su moralidad y sus sentimientos, en su acción y sus actividades. Esa es nuestra formación individual. Queremos, después de eso, la familia musulmana en sus pensamientos y en su fe, en su moralidad y sus sentimientos, en su acción y sus actividades, y pensamos tanto en la mujer como en el hombre. También tanto en los niños como en los adolescentes. Esa es nuestra formación familiar. Después de eso,

⁸³Comparar Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 117.

⁸⁴Ver Infomedio. “¿Quiénes son los Hermanos Musulmanes?”, 2011. p. 1. Documento Electrónico.

queremos el pueblo musulmán en los mismos ámbitos y por eso buscamos que nuestro mensaje llegue al interior de todas las moradas, que nuestra voz se oiga en todos los lugares, y que nuestro pensamiento se extienda e invada las regiones, las aldeas, los pueblos, las ciudades, las capitales y las metrópolis.⁸⁵

Y luego en 1936, Al-banna presentó el programa político de la Hermandad, resumido en 50 propuestas dividido en tres partes. El primero es el ámbito político y judicial, segundo es el ámbito social y práctico, y finaliza con el ámbito económico.⁸⁶ En cuanto al primer ámbito, dice que hay que formar un único partido, la ley debe estar orientada con la legislación islámica, reforzar los lazos entre países musulmanes y árabes, preparar al ejército para el yihad, generalizar el espíritu musulmán en el sector público para que los funcionarios y en gobierno actúen siguiendo las normas y enseñanzas del Islam.

En el ámbito social y práctico, el pueblo tiene que acostumbrarse y respetar las costumbres públicas y enseñanzas islámicas, proteger a los niños, a la mujer, condenar la prostitución, los juegos de azar y vicios en general, tener cuidado con la música, el baile, conferencias, obras de teatro, cafés públicos, restaurantes. , También es importante estimular el matrimonio y la procreación, interesarse por la historia del Islam y por el pueblo.

Y por último, en el ámbito económico se debe estimular las empresas y proteger al público de sus políticas autoritarias, organizar la zakat como fuente de ingreso,⁸⁷ prohibir el préstamo a interés, mejorar la condición de los pequeños funcionarios, ayudar al sector agricultor, a las artesanías, obreros y explotar recursos naturales.

Por lo tanto es importante destacar, que la Hermandad Musulmana no tiene una carta fundacional que haya perdurado en el tiempo desde la creación del movimiento, como sí lo es en el caso de Hamás. Cabe recordar que durante el gobierno de Gamal Nasser (1952- 1970), la Hermandad fue catalogada como partido político, pero en 1953 Nasser prohibió los partidos políticos así que la Hermandad quedó disuelta, y el régimen persiguió a los miembros de la Hermandad, en la mayoría de los casos fueron llevados a cárceles o fueron asesinados.

⁸⁵Ver Ternisien. *Los Hermanos Musulmanes*. p. 35.

⁸⁶Ver anexo 1

⁸⁷“Zaakat: limosna o diezmo anual del 2 % o más impuesto sobre la riqueza y distribuido entre los pobres”. Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 196.

Cuando subió a la presidencia Anwar al-Sadat se liberaron a los miembros de la Hermandad de las cárceles, pero no existió la creación de una carta fundacional, sino que se siguieron los preceptos de los ideólogos más importantes del movimiento como Hassan Al-banna y Sayyid Qutb.

Por ejemplo en el 2007, la Hermandad Musulmana diseñó un programa político para recuperarse de las restricciones por parte del gobierno egipcio, en las elecciones parlamentarias del 2005. No obstante, los militantes leales que apoyaban la aplicación de la ley sharia y de alinear al público más moderado, tuvieron disputas con los líderes de la Hermandad.

Se generó un debate público por las propuestas formuladas en el programa político, algunos ejemplos eran que llegado el caso, el Consejo de Religiosos debería sancionar toda la legislación aprobada por las instituciones del poder civil, que las mujeres y los cristianos no podrían aspirar a los cargos de presidente de la República y Primer Ministro.⁸⁸

Entonces cada vez que se presentaban a los comicios electorales, realizaban plataformas electorales diferentes y no tenían un programa político establecido, de hecho el movimiento no ha presentado una reforma política integrada, ni un proyecto de cambio a nivel nacional e internacional, por lo tanto es necesario que el movimiento establezca una reforma política y un proyecto de cambio que pueda responder a los desafíos que enfrenta.⁸⁹

Por otro lado, hay pautas relevantes que tienen en común Hamás y la Hermandad Musulmana. Primero que todo, hay que decir que en artículo 2 de la carta de Hamás, explica que:

El Movimiento de Resistencia Islámica es uno de los brazos de la Hermandad Musulmana en Palestina. El Movimiento de la Hermandad Musulmana es una organización universal que constituye el mayor movimiento islámico de los tiempos modernos. Se caracteriza por su conocimiento profundo, su comprensión exacta y su adhesión completa a los conceptos islámicos de todos los aspectos de la vida, la cultura, el credo, la política, la economía, la educación, la sociedad, la justicia y el juicio, la difusión del islam, la educación, el arte, la información, la ciencia de lo oculto y la conversión al islam.⁹⁰

⁸⁸Comparar Madridejos, Mateo. “Historia y actualidad de los Hermanos Musulmanes”, 2011. Documento Electrónico.

⁸⁹Comparar Rashwan, Dia’a. “Muslim Brotherhood in Egypt”. *s.f.* p. 8. Documento Electrónico. Traducción libre del autor.

⁹⁰Ver México Diplomático. “Carta fundacional de Hamás”. p. 3. Documento Electrónico.

Comparten el principio que Alá es su meta, el Corán es su constitución y la Yihad es su senda, adoptan al Islam como modo de vida retomando el mensaje islámico del pasado, consideran que son movimientos universales en cuanto adherir a los musulmanes que se encuentran en otros países, a las enseñanzas islámicas. También tienen en cuenta la educación de las generaciones, enseñándoles los deberes religiosos, el Corán, la Sunna del Profeta (dichos y hechos), la historia y el legado islámico.

En cuanto a la mujer musulmana, es la que se encarga de guiar y educar a las nuevas generaciones, en el hogar debe cuidar de la familia y enseñarles el Islam. Respetan a los otros movimientos islámicos y expresan que si no llegan a coincidir en algunos puntos desean que Alá los guíe. Por último, no están de acuerdo con la ocupación israelí en el territorio de Palestina. A lo que se refiere con el yihad, desde que se creó el Estado isrealí, la Hermandad ha apoyado a Palestina para combatir la ocupación. En ese contexto histórico, Hassan Al-banna dio la orden a sus miembros de combatir contra Israel, no obstante, desde 1980 la Hermandad Musulmana egipcia ha manejado el tema de la ocupación israelí a través de la política y el combate lo dejó a un lado.

3.4. EL CONCEPTO DE YIHAD EN HAMÁS Y EN LA HERMANDAD MUSULMANA

En el artículo 3 de la carta fundacional, Hamás explica que la estructura básica del movimiento está conformado por musulmanes que están dispuestas a ser leales y fieles a Alá. “Yo no he creado a los genios y a los hombres sino para que me adoren, que conocen sus deberes para consigo mismos, sus familias y su país. En todo ellos temen a Alá y alzan el estandarte de el yihad frente a los opresores, a fin de liberar a la tierra y al pueblo de su impureza, su vileza y sus males”.⁹¹

Para Hamás el yihad es un camino para ser libre de los opresores, de hecho en su lema, que es el mismo de la Hermandad Musulmana, dice que “Alá es su meta, el Profeta es su modelo, el Corán su constitución: el yihad es su senda y

⁹¹Ver México Diplomático. “Carta fundacional de Hamás”, p. 4. Documento Electrónico.

la muerte por Alá es su más alto anhelo”.⁹² Al igual que la Hermandad Musulmana en Egipto, Hamás alude que el yihad es como un esfuerzo que depende de la dificultad y complejidad de vivir una vida buena, prácticamente es luchar contra el mal en uno mismo, pero también puede ser combatir contra la injusticia, opresión, y si llega a ser necesario utilizar la lucha armada o guerra santa, si la sociedad lo necesita realmente.⁹³

Según John Esposito esto se sustenta en los versículos del Corán:

Les está permitido combatir a aquellos que son víctimas de una agresión injusta y, ciertamente, Dios tiene en verdad poder para auxiliarles-, aquellos que han sido expulsados de sus hogares, contra todo derecho: Nuestros Sustentador es Dios (22:39). Y combatid por la causa de Dios a aquellos que os combatan, pero no cometáis agresión, pues, ciertamente, Dios no ama a los transgresores (2:190).⁹⁴

Para los principales ideólogos de la Hermandad Musulmana el yihad tiene una gran importancia. Por ejemplo, en 1939 Hassan Al-banna afirmó que: “Los Hermanos Musulmanes no utilizarán la fuerza a menos que no les quede otro remedio”,⁹⁵ las únicas formas en la que él dice que se utilizará esta noción será cuando haya guerra, en legítima defensa y a la resistencia a la injusticia:

<<Combatid en el camino de Alá a quienes os combaten, pero no seáis los agresores. Alá no ama a los agresores>>. [...] <<Matadlos hasta que la persecución no exista y esté en su lugar el Dín de Alá. Si ellos cesan en su actitud, no habrá más hostilidad si no es contra los injustos>>. [...] << Si os piden socorro a causa del Dín, debéis prestarles auxilio, a menor que sea contra gentes con las que tengáis una alianza>>.⁹⁶

En cambio, Sayyid Qutb expone que el yihad es una consecuencia inevitable del estado actual del Islam, que vive forzado por los gobiernos *yahilés*, el yihad para él es:

[...] una consecuencia inevitable del estado actual del Islam, aprisionado por la acción de gobiernos *yahilés*. Para él, la única forma de cambiar el sistema y de combatir contra el Occidente, los gobiernos antiislámicos y la Unión Soviética, era utilizar la yihad como el único medio para instaurar un nuevo orden islámico. “Qutb explicaba que aquellos musulmanes que se negaran a participar serían incluidos entre los enemigos de Dios, apóstatas que serían acusados de impiedad (*takfir*) y a los que se debería combatir y matar junto con los demás enemigos de Dios.”⁹⁷

Por otro lado, Hamás ve conveniente combatir para liberar a Palestina de la ocupación, su lógica se reduce a la idea que desde que exista ocupación militar,

⁹²Ver México Diplomático. “Carta fundacional de Hamás”, p. 4. Documento Electrónico.

⁹³Comparar Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 43.

⁹⁴Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 47.

⁹⁵Ver Ramadan, Tariq. “El Yihad según Hasan al-Banna”, 2001. Documento Electrónico.

⁹⁶Ver Ramadan. “El Yihad según Hasan al-Banna”. Documento Electrónico.

⁹⁷Ver Esposito. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. p. 27.

habrá resistencia militar. Desde la creación del movimiento, Hamás ha realizado diversas formas de resistencia como levantamientos populares, huelgas, manifestaciones, marchas, ataques contra objetivos militares y ciudadanos israelíes, y ataques con suicidas bomba.

Finalmente Hamás cita el Corán en su carta fundacional y dice:

Combatid en el camino de Dios a quienes os combaten, pero no seáis los agresores. Dios no ama a los agresores. Matadlos donde los encontréis, expusadlos de donde os expulsaron. La persecución de los creyentes es peor que el homicidio: no los combatáis junto a la mezquita sagrada hasta que os hayan combatido en ella. Si os combaten, matadlos: ésa es la recompensa de los infieles.⁹⁸

3.4.1. Primera Intifada. En 1987 tiene lugar la llamada “primera Intifada” o “la Revuelta de las piedras” en la Franja de Gaza y luego se propagó al territorio de Cisjordania. Es en este contexto que surgió Hamás.

El detonante de la Intifada fue por un camión israelí que atropelló a algunos trabajadores palestinos matando a cuatro de ellos. El incidente provocó que los habitantes en Gaza protestaron en la calles sin armas, fue una movilización del pueblo en donde lanzaban piedras al ejército israelí, los sectores de la sociedad se involucraron en las manifestaciones, campañas y actividades, pero el ejército respondió con las armas “[...] provocando numerosas muertes entre los palestinos –sólo hasta mayo del 90 se habían contabilizado 942 víctimas mortales: 896 palestinos y 46 israelíes-”.⁹⁹

La Intifada fue una sorpresa para los dirigentes políticos palestinos y militares israelíes, que se dieron cuenta que no era un simple descontento contra los cuatro muertos atropellados por el camión israelí, sino que era por la ocupación israelí, la pobreza y la humillación sufrida en los campos de refugiados, la carencia de un gobernante fuerte y la incapacidad de la OLP para llegar a resultados tangibles.¹⁰⁰

La primera Intifada se extendió hasta los acuerdos de Oslo en 1993. Durante este tiempo, “[...] murieron más de 1.300 palestinos, 100.000 fueron heridos, se encarceló a otros 15.000, se detuvo a 65.000 (de los cuales el 45% fueron torturados, según la organización al-Haq. Amnistía Internacional interpretó

⁹⁸Ver México Diplomático. “Carta fundacional de Hamás”. p. 21. Documento Electrónico.

⁹⁹Ver Entre Pueblos. Intifada: (La primera Intifada), 2011. Consulta electrónica.

¹⁰⁰Comparar Cobo, Pedro. “La intifada y aspectos militares”, 2002. p. 2. Documento electrónico.

que las autoridades israelíes permitieron de hecho, si no alentaron, las violaciones de derechos humanos por parte de las fuerzas israelíes”.¹⁰¹

3.5. TIENEN ALGO EN COMÚN EL ACCIONAR POLÍTICO DE LOS GOBIERNOS DE HAMÁS EN LA FRANJA DE GAZA Y LA HERMANDAD MUSULMANA EN EGIPTO?

Desde que se creó la Hermandad Musulmana, Al-banna expresó que eran un movimiento de masas, pero siempre existió un debate interno entre ser un partido político o ser un movimiento de masas. Pero en 1941, el movimiento presentó candidatos para elecciones al Parlamento y Hassan Al-banna quería presentarse como candidato por la circunscripción de Ismailía. Las razones que tuvo Al-banna fueron:

El fundamento del éxito y la visibilidad de [nuestra] predicación es un mensaje claro, arraigado, que llegue a los oídos de la gente y alcance su corazón y su inteligencia. Pienso que los Hermanos Musulmanes han conseguido con estos medios obtener un reconocimiento popular perceptible y del que hay testimonios. Les queda ahora conseguir que esta notable predicación llegue a las instancias oficiales, y el camino más corto para ello es la <<tribuna del Parlamento>>.¹⁰²

Durante la presidencia de Nasser (1952-1970), Anwar el Sadat (1979-1981) y Hosni Mubarak (1981-2011), la Hermandad no pudo formalizarse como partido político, pero durante la presidencia de Mubarak la Hermandad tuvo como objetivo crear un partido político para participar en la vida política egipcia, idea que retomó de Hassan Al-banna.

Sin embargo, la Hermandad no logró este objetivo puesto que la constitución de Egipto de 1971 (modificación del art. 5 de la constitución de 1971 el 26 de Marzo 2007), prohíbe la formación de partidos políticos basados en ideas religiosas.¹⁰³ Algunos miembros de la Hermandad, fueron enviados a las cárceles por decisión del presidente Mubarak, la razón fue que los miembros activistas planeaban derrocar al gobierno, por ende Mubarak tomó la decisión de dirigir una campaña mediática en contra de la Hermandad, acusándolo de ser un grupo

¹⁰¹Ver Ossorio, Ignacio. “Claves sobre el conflicto palestino-israelí”, 2003. p. 5. Documento electrónico.

¹⁰²Ver Ternisien. *Los Hermanos Musulmanes*. p. 54.

¹⁰³Comparar Egypt State Information Service. “Constitution of the Arab Republic of Egypt 1971”. 1971. Documento Electrónico. Traducción libre del autor.

terrorista.¹⁰⁴ A raíz de esto y de la necesidad de cambiar la sociedad egipcia, la Hermandad ha trabajado de manera independiente y la sociedad egipcia se ha encargado de legitimarlo.

Esto se evidencia cuando la Hermandad ocupó “masivamente los sindicatos profesionales en las ramas en las que estaban más representados. El primer sindicato que cayó bajo el control de los Hermanos fue el de los médicos”¹⁰⁵. Además al igual que Hamás, instaló una red de clínicas e instituciones sanitarias por todo Egipto para ayudar a las personas de escasos recursos, y así desde 1980 hasta el 2010, la Hermandad se ha presentado y ha ganado contiendas electorales, debido a que las alianzas con los partidos opositores le han permitido participar en sus propias listas. En cuanto a la conformación de un Estado, la Hermandad siempre ha expresado que no se debe dividir la religión y el Estado, sino que se debe mantener la identidad de la Hermandad como religioso, comprometida con el Islam universal y el Dawa.

En el 2004 expresaron:

We have a clear mission—to implement Allah’s law, on the basis of our belief that it is the real, effective way out of all our problems—domestic or external, political, economic, social or cultural. That is to be achieved by forming the Muslim individual, the Muslim home, the Muslim government, and the state which will lead the Islamic states, reunite the scattered Muslims, restore their glory, retrieve for them their lost lands and stolen homelands, and carry the banner of the call to Allah in order to bless the world with Islam’s teachings.¹⁰⁶

En el 2007, la Hermandad Musulmana se dedicó a realizar una plataforma política, que se enfocara en crear un partido y un programa político del movimiento. No obstante, el movimiento tuvo un problema y fue que salieron a la luz pública unos textos no oficiales que decían que su programa se iba a basar en establecer un Estado Islámico, en donde los cristianos y las mujeres no podían

¹⁰⁴Comparar Zahmoul, Ibrahim. “History of the MB in Egypt”. s.f. p. 19. Documento Electrónico. Traducción libre del autor.

¹⁰⁵Ver Ternisien. *Los Hermanos Musulmanes*. p. 50.

¹⁰⁶ Tenemos una misión clara para implementar la ley de Alá, sobre la base de nuestra creencia, la cual es la manera real y efectiva de todos nuestros problemas internos o externos, políticos, económicos, sociales o culturales. Esto ha de lograrse mediante la formación del individuo musulmán, la casa musulmana, el gobierno musulmán y el Estado que conduce a los Estados islámicos, reunir a los musulmanes dispersos, restaurar la gloria, recuperar las tierras perdidas y las patrias robadas, y llevar la bandera de Alá con el fin de bendecir al mundo con las enseñanzas del Islam. Ver Elad-Altman, Israel. “Contemporary Ideological Developments Within the Muslim Brotherhood”, 2007. Documento Electrónico. Traducción libre del autor.

participar en el ámbito público, por lo tanto la Hermandad se dedicó a corregir sus errores y fortalecerse internamente.

Para lograr un mayor reconocimiento, el vicepresidente de la Hermandad Musulmana Mohamed Habib explicó que la democracia es la elección de la Hermandad hacia el establecimiento de un Estado civil con un marco de referencia islámico, reconoce que debe haber una división entre los poderes legislativo, judicial y ejecutivo, y establece que los coptos son parte de la sociedad y que por lo tanto, tienen los mismo derechos que ellos.¹⁰⁷

Finalmente explica que:

Muslim Brothers have declared their adoption of democracy and acceptance of that choice as a basis for change toward the establishment of a State based on justice and freedom. They similarly declared their acceptance of political pluralism, peaceful rotation of power and the fact that the nation is the source of powers. [...] the people is the only party that has the right to choose their government, deputies and representatives and the right to bring them to account and to dismiss them in case of failure to carry out their task.¹⁰⁸

En el caso de Hamás, el accionar político también está enfocado en construir un partido político sólido y convertirse en la fuerza de mayor relevancia en la sociedad Palestina. Igual que la Hermandad, han hecho política en las actividades sociales, en foros, reuniones o manifestaciones en contra del gobierno palestino, la mezquita la ha utilizado para reclutar a jóvenes y adultos, para que resistan y luchen contra Israel, y distribuyan las publicaciones sobre la política, la religión y el yihad.

De la misma forma que la Hermandad, para obtener mayor reconocimiento, el movimiento decidió participar en la vía electoral, reiterando que su participación política se debe al retorno del pueblo palestino a sus tierras sagradas, el establecimiento de un Estado independiente. Sin duda una clara diferencia entre los movimientos es que la Hermandad Musulmana no ha ganado

¹⁰⁷Comparar Habib, Mohamed. "Habib: Democracy is our Choice Toward a Civil State", 2007. Documento Electrónico. Traducción libre del autor.

¹⁰⁸Los Hermanos Musulmanes han declarado su adopción de la democracia y la aceptación de que la elección es la base para el cambio hacia el establecimiento de un Estado basado en la justicia y la libertad. Ellos declararon también su aceptación del pluralismo político, la rotación pacífica del poder y que la nación es la fuente de los poderes. [...] El pueblo es el único partido que tiene derecho a elegir su gobierno, diputados y representantes y tienen el derecho de hacer que rindan cuentas y de despedir aquellos que no lleven a cabo su tarea. Ver Habib. "Habib: Democracy is our Choice Toward a Civil State". Documento Electrónico. Traducción libre del autor.

elecciones parlamentarias en nombre de su partido político por cuestiones legales, en cambio Hamas sí, bajo la lista “Cambio y Reforma”.

Al ganar las elecciones del 2006, Hamás expresó que: “se esforzarán por construir una sociedad civil palestina avanzada sobre la base del pluralismo político y la rotación del poder. El sistema político de esta sociedad y su agenda reformista y política se orientarán hacia la realización de los derechos nacionales palestinos”.¹⁰⁹

A pesar que durante estos cuatro años en el poder, Hamás ha sido altamente criticado por la crisis financiera, por el incremento en la brecha política entre Hamas y Fatah, el mal manejo administrativo, corrupción y por ser denominado un grupo terrorista, no ha dejado a un lado, la asistencia social, educativa y sus proyectos comunitarios y benéficos.

Samira Al Holaika parlamentaria bajo la plataforma de Hamás, dijo que el gobierno no ha cedido a la defensa de los principios del pueblo palestino y que este gobierno desde el primer día sufrió un boicot mundial y a nivel nacional, los ministerios estuvieron en huelga y tuvieron ataques por milicianos, de hecho lograron pagar el 70% de los salarios en estas condiciones, por ende no cree que el gobierno sea un fracaso.¹¹⁰

Por otro lado, en las primeras declaraciones del movimiento que hablaban sobre el establecimiento de un Estado islámico, fueron rápidamente marginadas al ganar las elecciones del 2006, puesto que el movimiento no puso énfasis un Estado islámico dentro de su programa político, lo primordial fue la liberación de Palestina. En este caso la Hermandad tampoco está de acuerdo con imponer un Estado islámico, sino que sea un Estado civil que mantenga la identidad de lo religioso.

En cuanto a la democracia, ambos movimientos expresan que la participación electoral es contraria a sus orientaciones, pero la participación no equivale renunciar a sus posiciones políticas. En el caso de Hamás al ganar las elecciones, el gobierno es legítimo y así pueden protegerse contra los decretos que puedan declararlo ilegal. En cambio para la Hermandad la democracia es su mayor oportunidad para legitimar el partido político.

¹⁰⁹Ver Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. p. 206.

¹¹⁰Comparar Hauser, Karim. “Un años de Hamas en el poder”, 2007. Documento Electrónico.

Finalmente, Ismail Haniya el primer ministro de Hamás explica que al participar, tienen la posibilidad de formular la legislación que regularía la sociedad civil, introducir reformas significativas, creación de nuevas instituciones oficiales, garantizaría protección a sus líderes políticos y la participación en las elecciones sería una respuesta a la demanda de una parte significativa del pueblo que busca candidatos alternativos para que acaben con la corrupción y que no sean excluidos.¹¹¹

¹¹¹Comparar Hroub. *Hamás una Guía Introductoria*. pp. 190-191.

4. CONCLUSIONES

Como resultado de la presente investigación se puede concluir que Hamás, es un movimiento que se deriva de la Hermandad Musulmana en Egipto, que con el tiempo va cambiando sus objetivos sin dejar a un lado los mandatos islámicos. Los estudiantes palestinos que fueron a universidades egipcias interiorizaron el pensamiento islámico de la Hermandad, para luego formalizar los Hermanos Musulmanes palestinos.

Las enseñanzas aprendidas se enfocaron en realizar una reforma social que tuviera como pilar islamizar a la sociedad, ayudar a las personas que más lo necesitan, seguir el camino de Mahoma e ir en contra de la ocupación extranjera en un principio contra los británicos y luego hacer resistencia por la creación del Estado de Israel. Era claro que la ocupación por parte de los británicos e Israelíes cambiarían su orden social, por eso era necesario purificar la religión y retornar a los preceptos islámicos impuestos por Mahoma en el Corán, de esta manera se convertiría en una alternativa por luchar contra la ocupación.

La Hermandad Musulmana y Hamás no tienen como objetivo inmediato establecer un Estado Islámico, pero es claro que los movimientos se legitiman de las doctrinas y valores del Islam que es el marco ideológico de referencia de ambos. Las circunstancias y el contexto han cambiado, hoy en día el objetivo principal y a corto plazo de Hamás es la liberación de los territorios históricos de Palestina y en el caso de la Hermandad, que sea legítima la participación política en el gobierno.

En el caso de Hamás para lograr este objetivo, la brigada al-Qassam facción militar de Hamás, tiene como postura de violencia un acto de resistencia contra la ocupación. Hamás optó por la táctica del ataque suicida como el arma fundamental para luchar contra los israelíes, no sólo atacan al ejército sino también a los civiles para persuadirlos. En el caso de la Hermandad es aceptar a la democracia como instrumento fundamental para ser reconocido legalmente.

Por otro lado, la asistencia social ha sido uno de los principales objetivos a corto plazo de los movimientos, sin embargo Hamás le ha dado

mayor prioridad a este tema. Se convirtió en una red comunitaria para ayudar en los sectores de la salud, educación y lo social, en Gaza y Cisjordania. Esta manera de actuar y ayudar a la sociedad Palestina ha hecho que el pueblo respalde y le dé una mayor legitimidad al movimiento. Desde que se creó Hamás, el jeque Yassin tuvo en la mente que para convertir el movimiento en una fuerza primordial en la sociedad palestina, era necesario conseguir el reconocimiento por la vía electoral.

El accionar político de los movimientos se ha caracterizado por una continua promulgación de las ideas sobre la religión, la política, el yihad y los preceptos fundamentales de los ideólogos. Estas ideas se han permeado a través de los discursos en las plazas, cafés, restaurantes, colegios, mezquitas, auditorios, universidades, etc. Lo fundamental para estos movimientos es volver a los cánones del Islam e islamizar a la sociedad.

Sin duda estos movimientos tienen mucho en común, sin embargo, la Hermandad no combate con otro país por defender la soberanía del territorio, no ejercen ataques homicidas y tampoco tienen un brazo militar legítimo, como sí existe en Hamás. La Hermandad no tiene un partido político legal, en cambio Hamás sí.

No cabe la menor duda, que tanto Hamás como la Hermandad buscan trabajar cada uno por su país, construyendo clínicas, colegios, bibliotecas, entre otras. Los dos movimientos buscan llegar al poder para trabajar por las personas de menores recursos y para lograr en el caso de Hamás la soberanía del territorio palestino, y la Hermandad Musulmana lograr constituirse como un partido político.

BIBLIOGRAFÍA

Esposito, John L. *Guerras Profanas. Terror en nombre del Islam*. Madrid: Ediciones Paidós Ibérica, 2003.

Hroub, Khalebd. *Hamás una Guía Introductoria*. Madrid: Editorial Popular, 2007.

Ternisien, Xavier. *Los Hermanos Musulmanes*. Barcelona: Ediciones Bellaterra, 2007.

Capítulos de libros

Barbé Izuel, Esther. “El sistema internacional”. En Barbé Izuel, Esther. *Relaciones Internacionales*. Madrid: Tecnos, 1995. 149 - 262.

Levitt, Matthew. “Los orígenes del Dawa de Hamás”. En: Levitt, Matthew. *Hamás: política, beneficencia y terrorismo al servicio de la yihad*. Barcelona: Belacqva, 2007. 26 – 53.

Levitt, Matthew. “El terrorismo y el liderazgo político de Hamas”. En: Levitt, Matthew. *Hamás: política, beneficencia y terrorismo al servicio de la yihad*. Barcelona: Belacqva, 2007. 55 - 78.

Reinhart, Tanya. “Introducción”. En: Reinhart, Tanya. *Israel-Palestina cómo acabar con el conflicto*. Barcelona: RBA, 2004. 11 - 16.

Reinhart, Tanya. “Los años de Oslo: falsas expectativas”. En: Reinhart, Tanya. *Israel-Palestina cómo acabar con el conflicto*. Barcelona: RBA, 2004. 17 - 24.

Qutb, Sayyid. “Introducción”. En: Qutb, Sayyid. *Justicia social en el Islam*. Córdoba: Editores Almuzura, 2007. 7 – 30.

Qutb, Sayyid. “Los cimientos de la justicia social en el Islam”. En: Qutb, Sayyid. *Justicia social en el Islam*. Córdoba: Editores Almuzura, 2007. 73 – 117.

Ramadan, Tariq. "Hasan al-banna (1906 – 1949). Espiritualidad, acción social y reivindicación política. En: Ramadan, Tariq. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. Barcelona: Editores Bellaterra, 2000. 195 – 406.

Ramadan, Tariq. "Frente a la prueba de las nuevas realidades políticas (después de 1949). En: Ramadan, Tariq. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. Barcelona: Editores Bellaterra, 2000. 407 – 449.

Artículos en publicaciones periódicas académicas

Cobo, Pedro. "La intifada y aspectos militares". *Revista Istor*. No.8 (04/03/2002): 139 – 145. Consulta realizada el 18 de junio de 2011. Disponible en la página web: http://www.istor.cide.edu/archivos/num_8/ventana.pdf

Ferré, José María. "Consecuencias de la victoria de Hamás en las elecciones palestinas". *Real Instituto Elcano*. No. 18. (20/02/2006). Consulta realizada el 22 de mayo de 2011. Disponible en la página web: http://www.realinstitutoelcano.org/wps/portal/!ut/p/c4/04SB8K8xLLM9MSSzPy8xBz9CP0os3jjYB8fnxBnR19TE2e_kEAjV2NDAwjQL8h2VAQARvEPuA!!/?WCM_PORTLET=PC_7_3SLLLT CAM54CNTQ27F3000000000000_WCM&WCM_GLOBAL_CONTEXT=/wps/wcm/connect/elcano/elcano_es/zonas_es/ari+18-2006

Guzmán, Roberto. "El fundamentalismo islámico en Egipto (I). Ideología y práctica política de los Al-Ikhwan Al-Muslimun [Los Hermanos Musulmanes] en Egipto". *Centro de Estudios de Asia y África del Colegio de México*. No. 003, Vol. XXXVI (septiembre - diciembre de 2001): 471-493. Consulta realizada el 7 de agosto de 2010. Disponible en la página web: <http://redalyc.uaemex.mx/pdf/586/58636304.pdf>

López, José de Jesús. "Hamás. ¿entre la táctica terrorista y la vía política? *Desafíos*. Vol. 19 (2008): 42 – 70. Consulta realizada el 8 de mayo de 2011. Disponible en la página web: <http://ehis.ebscohost.com.ez.urosario.edu.co/ehost/>

pdfviewer/pdfviewer?vid=4&hid=109&sid=322c5a71-8140-485c-b01e-ab01a60e4365%40sessionmgr12

Ossorio, Ignacio. “Claves sobre el conflicto palestino-israelí”. *Bakeaz*. No. 58. (Agosto de 2003). Consulta realizada el 11 de junio de 2011. Disponible en la página web: http://pdf.escueladepaz.efaber.net/publication/full_text/38/CB58_maqueta_PDF.pdf

Travin, Javier. “La división de los palestinos: nacionalismo laico versus nacionalismo islamista”. *Revista CIDOB D’Afers Internacionals*. No. 76. (diciembre 2006 – enero 2007): 219-240. Consulta realizada el 15 de febrero de 2011. Disponible en la página web: www.cidob.org/es/content/download/4370/44249/file/76_travin.pdf

Ucelay, Alberto. “Hamás en la encrucijada”. *Real Instituto Elcano*. No. 7. (17/02/2010). Real Instituto Elcano. Consulta realizada el 22 de mayo de 2011. Disponible en la página web: http://www.realinstitutoelcano.org/wps/portal/rielcano/contenido?WCM_GLOBAL_CONTEXT=/elcano/elcano_es/zonas_es/mediterraneo+y+mundo+arabe/dt7-2010

Artículos en publicaciones no académicas

Infomedio. “¿Quiénes son los Hermanos Musulmanes?”. (18/02/2011): 1. Consulta realizada el 2 de abril de 2011. Disponible en la página web: <http://www.infomedio.org/im-universitario/573-iquienes-son-los-hermanos-musulmanes>

Biografías y vidas. “Ahmed Yassin”. *s.f.* Consulta realizada el 2 de septiembre de 2010. Disponible en la página web: <http://www.biografiasyvidas.com/biografia/y/yassin.htm>

Entre pueblos. “La primera Intifada”. (2002). Consulta realizada el 18 de junio de 2011. Disponible en la página web: http://epueblos.pangea.org/documentos/materiales/Palestina_9.pdf

Elad-Altman, Israel. “Contemporary Ideological Developments Within the Muslim Brotherhood”. *Ikhwanweb*. (27/12/2007). Consulta realizada el 27 de marzo de 2011. Disponible en la página web: <http://www.ikhwanweb.com/article.php?id=15007>

Habib, Mohamed. “Habib: Democracy is our Choice Toward a Civil State”. *Ikhwanweb*. (13/06/2007). Consulta realizada el 29 de agosto de 2011. Disponible en la página web: <http://www.ikhwanweb.com/article.php?id=807>

Hauser, Karim. “Un año de Hamas en el poder”. *BBC Mundo*. (25/01/2007). Consulta realizada el 21 de agosto de 2011. Disponible en la página web: http://news.bbc.co.uk/hi/spanish/international/newsid_6299000/6299407.stm

Madrdejos, Mateo. “Historia y actualidad de los Hermanos Musulmanes”. *El observatorio mundial*. (15/02/2011). Consulta realizada el 2 de abril de 2011. Disponible en la página web: <http://mateomadrdejos.Wordpress.com/2011/02/15/historia-y-actualidad-de-los-hermanos-musulmanes/>

Ramadan, Tariq. “El Yihad según Hasan al-Banna”. *Web Islam*. (05/11/2001). Documento Electrónico. Consulta realizada el 14 de noviembre de 2010. Disponible en la página web: <http://www.webislam.com/?idt=1782>

Rashwan, Dia'a. “Muslim Brotherhood in Egypt”. *Ikhwanweb.s.f*. Consulta realizada el 13 de septiembre de 2010. Disponible en la página web: <http://www.ikhwanweb.com/onlineLibrary.php>

Rubin, Barry. “Comparación entre las Tres Hermandades Musulmanas: Siria, Jordania y Egipto”. *Cidipal*. (Junio 2007). Consulta realizada el 6 de marzo de 2011. Disponible en la página web: http://www.cidipal.org/index.php?option=com_content&task=view&id=5749&Itemid=91

Saleh, Mohsen. "Hassan Al Banna`s Centenary...Attitude towards Palestinian cause". *Ikhwanweb*. (13/06/2007). Consulta realizada el 21 de agosto de 2011. Disponible en la página web: <http://www.ikhwanweb.com/article.php?id=820>

Villarejo, E. "El dilema de Hama para el hijo de Hafez". *ABC*. es. (28/O3/2011). Consulta realizada el 17 de abril de 2011. Disponible en la página web: <http://www.abc.es/20110328/internacional/abcp-dilema-hama-para-hijo-20110328.html>

Zahmoul, Ibrahem. "History of the MB in Egypt". *Ikhwanweb*. s.f. Consulta realizada el 13 de septiembre de 2010. Disponible en la página web: <http://www.ikhwanweb.com/onlineLibrary.php>

Otros documentos

Egypt State Information Service. "Constitution of the Arab Republic of Egypt 1971". (1971). Consulta realizada el 29 de agosto de 2011. Disponible en la página web: http://www.sis.gov.eg/en/LastPage.aspx?Category_ID = 208

Bolaños, Ana María. "El discurso de Hamás como elemento perpetuador del conflicto Israel – Palestina a partir de la Segunda Intifada". Monografía de grado, Programa de Relaciones Internacionales, Universidad del Rosario. Bogotá, 2009.

México Diplomático. "Carta fundacional de Hamás". (1988). Consulta realizada el 11 de septiembre de 2010. Disponible en la página web: http://www.mexicodiplomatico.org/lecturas/carta_fundacional_hamas.pdf

Anexo 1. Documento. Las cincuenta propuestas de Hassan al-Banna.

Está dividido en tres partes:

I. En el ámbito político y judicial:

1. Condenar las divisiones partidistas y orientar a las fuerzas políticas de la nación hacia la formación de un frente único.
2. Reformar la ley de manera que esté en consonancia con la legislación islámica, especialmente en el ámbito criminal y en el de los castigos legales.
3. Reforzar el ejército, multiplicar las secciones juveniles e inflamarlas para el *yihad* islámico
4. Reforzar los lazos entre todos los países musulmanes, y en especial los países árabes, para preparar una reflexión seria y rigurosa sobre el desaparecido califato.
5. Propagar el espíritu musulmán en las esferas gubernamentales, para que todos los ciudadanos se sientan constreñidos a aplicar las enseñanzas del islam.
6. Vigilar la conducta personal de los funcionarios, vigilar que no haya un divorcio entre el ámbito personal y el laboral.
7. Anunciar las horas de trabajo en las oficinas, tanto en verano como en invierno, para facilitar el cumplimiento de los deberes religiosos e impedir las veladas demasiado frecuentes.
8. Condenar la corrupción y el favoritismo y no recurrir más que a la competencia y a los favores conformes a la ley.
9. Hacer que el gobierno actúe según las normas y las enseñanzas del islam; que la organización de las cárceles y los hospitales no contradiga las enseñanzas; que los turnos de servicio sean repartidos de manera que no interfieran con las horas de oración, salvo en caso de necesidad; que las celebraciones oficiales tengan un carácter islámico; etc.
10. Que ciertas funciones y administrativas se confíen a diplomados de al-Azhar.

I. En el ámbito social y práctico

1. Acostumbrar al pueblo al respeto de las costumbres públicas, establecer firmes directivas para preservar la ley en este ámbito y agravar las sanciones contra los atentados a las buenas costumbres.
2. Encontrar al problema de la mujer una solución que salvaguarde a la vez su promoción y su protección, de acuerdo con las enseñanzas del islam. Esta cuestión, que es la más importante de las cuestiones sociales, no debe dejarse a merced de escritores tendenciosos y de opiniones extravagantes de gente movida por sus intereses personales.

3. Condenar la prostitución en sus formas clandestina y pública, y considerar la fornicación, sean cuales fueren las circunstancias, como un crimen abyecto cuyo autor debe ser castigado.
4. Condenar los juegos de azar en todas sus formas: juegos, loterías, carreras, etc.
5. Combatir el uso del vino, así como el de las drogas, prohibiendo su consumo, y liberar a la nación de sus perjuicios.
6. Luchar contra los atavíos provocadores y la licencia moral, guiar a las mujeres hacia lo que hay que hacer, e insistir en ello. Eso se refiere especialmente a las profesoras, las maestras, las doctoras, las estudiantes y las que tengan un estatuto idéntico.
7. Revisar los programas de enseñanza destinados a las niñas y separarlos absolutamente de los niños en los diversos grados de la enseñanza.
8. Impedir la mezcla entre estudiantes de uno y otro sexo. Considerar que toda relación entre un hombre y una mujer es un delito que debe ser castigado.
9. Estimular el matrimonio y la procreación con todos los medios apropiados y elaborar una legislación para proteger y estimular la familia y resolver los problemas conyugales.
10. Cerrar las salas de baile y los dancings, prohibir la danza.
11. Vigilar las representaciones teatrales y las películas y ser estricto en la elección de las obras y las películas.
12. Expurgar y seleccionar las canciones y ejercer una estricta vigilancia en ese ámbito.
13. Escoger bien las conferencias, las canciones y las emisiones que se difundan en el país, y utilizar las emisoras de radio para proceder a una buena educación moral y patriótica.
14. Confiscar las obras provocativas, las obras que propaguen el escepticismo y la corrupción, y los periódicos que se dediquen a extender la inmoralidad y a una explotación descarada de las pasiones.
15. Organizar campos de verano de manera que condenen el desorden y la lasitud que reducen a la nada el objetivo fundamental de esta actividad.
16. Reglamentar las horas de apertura y cierre de los cafés públicos y vigilar al personal, así como a los clientes, orientarles hacia lo que es útil y no permitir que estos establecimientos permanezcan abiertos demasiado tiempo.
17. Utilizar los cafés para enseñar a los analfabetos a leer y escribir. Jóvenes enérgicos procedentes de las filas de los profesores y de los estudiantes pueden aportar su ayuda en este ámbito.
18. Combatir ámbitos nocivos en los planos económico, moral u otros; dirigir a las masas para orientarlas hacia los buenos hábitos o corregirlas para ponerlas de acuerdo con el

interés común. Por ejemplo, en los vestidos de bodas, funerales, nacimientos, fiestas y celebraciones. El gobierno debe dar ejemplo en este punto.

19. Considerar como parte de las enseñanzas del islam el recurso a la *hisba* y la condena de quienes la ponen obstáculos o la perjudican, rompiendo el ayuno de Ramadán, abandonado la oración intencionadamente, insultando a la religión, y otras cosas semejantes.
20. En los pueblos, unir las escuelas primarias a las mezquitas y aportar todas las mejoras en lo concerniente a los empleados, la higiene y un atento cuidado para que los pequeños se inicien en la oración y los mayores en la ciencia.
21. Decidir que la enseñanza religiosa ha de ser una materia esencial en todas las categorías de la escuela, así como la universidad.
22. Estimular la memorización del Corán en las escuelas elementales públicas y libres, haciéndola una condición para la obtención de los diplomas de los ámbitos religioso y lingüístico; en cada escuela, hacer aprender de memoria una parte.
23. Elaborar una política estable para promover la enseñanza, elevar el nivel, procurar a sus diferentes ramas una unidad de objetivos y de fines, y reconciliar las diversas culturas de la nación. La enseñanza se unirá en principio a la divulgación de un espíritu patriótico elevado y una moral auténtica.
24. Otorgar un trato de favor a la lengua árabe en todas las etapas de la enseñanza; en la primera etapa concederla un lugar único, con exclusión de las lenguas extranjeras.
25. Interesarse por la historia del islam, la historia nacional y la de la civilización musulmana.
26. Reflexionar sobre la mejor manera para unificar progresivamente en la nación la manera de vestirse.
27. Condenar los hábitos extranjeros en los hogares respecto a la lengua, los adornos, los vestidos, las institutrices y las nodrizas; egiptianizar todo ello, especialmente en los hogares de las clases acomodadas.
28. Dar una sana orientación a la prensa, estimular a los autores y escritores a que traten sobre temas islámicos y orientales.
29. Ocuparse de la sanidad pública, generalizando la propaganda sanitaria por todos los medios; multiplicar los hospitales, los médicos y los ambulatorios y facilitar el acceso a los tratamientos.
30. Interesarse por el pueblo: organización, limpieza, purificación de las aguas, medios de cultura, ocio, instrucción.

II. En el ámbito económico

1. Organizar la *zakat* como fuente de ingresos, según las enseñanzas de la ley musulmana liberal; utilizarla para la realización de proyectos de beneficencia necesarios: asilos para los ancianos y los pobres, orfanatos, y para reforzar el ejército.
2. Prohibir el préstamo a interés y organizar los bancos de manera que cumplan este objetivo. El gobierno dará ejemplo sobre este punto renunciando a los intereses en las empresas que dependan de él: bancos de crédito, préstamo industrial, etcétera.
3. Estimular las empresas económicas, multiplicarlas, procurar trabajo a los parados, arrebatar a los extranjeros las partes que posean para hacer empresas puramente nacionales.
4. Proteger al público de la tiranía de las compañías, urgir sanciones contra ellas e intentar que el público obtenga el máximo provecho posible.
5. Mejorar la condición de los pequeños funcionarios, aumentando su salario, pagando sus primas e indemnizaciones y reduciendo el trato a los altos funcionarios.
6. Limitar los puestos de funcionarios, especialmente los que son excedentes, y restringirlos al número indispensable; distribuir el trabajo entre los funcionarios de manera equitativa; ser concreto en este punto.
7. Estimular la ayuda a la agricultura y a la artesanía y cuidar la promoción del campesino y el artesano en el ámbito de la producción.
8. Estar atento a los problemas técnicos y sociales de los obreros, elevar su nivel de vida en los diferentes ámbitos.
9. Explotar los recursos naturales, tierras baldías, minas abandonadas, etc.
10. Conceder prioridad a la elaboración y la ejecución de los proyectos necesarios ante los que son superfluos.

Fuente: Ternisien, Xavier. *Los Hermanos Musulmanes*, 2007. pp 181-185.

Anexo 2. Mapa. Creación del Estado de Israel 1948.



UN Partition plan

UN General Assembly votes to partition British Mandate Palestine into Jewish and Arab sectors. Soon after the adoption of the resolution on 29 November 1947, fighting breaks out and civil war spreads.

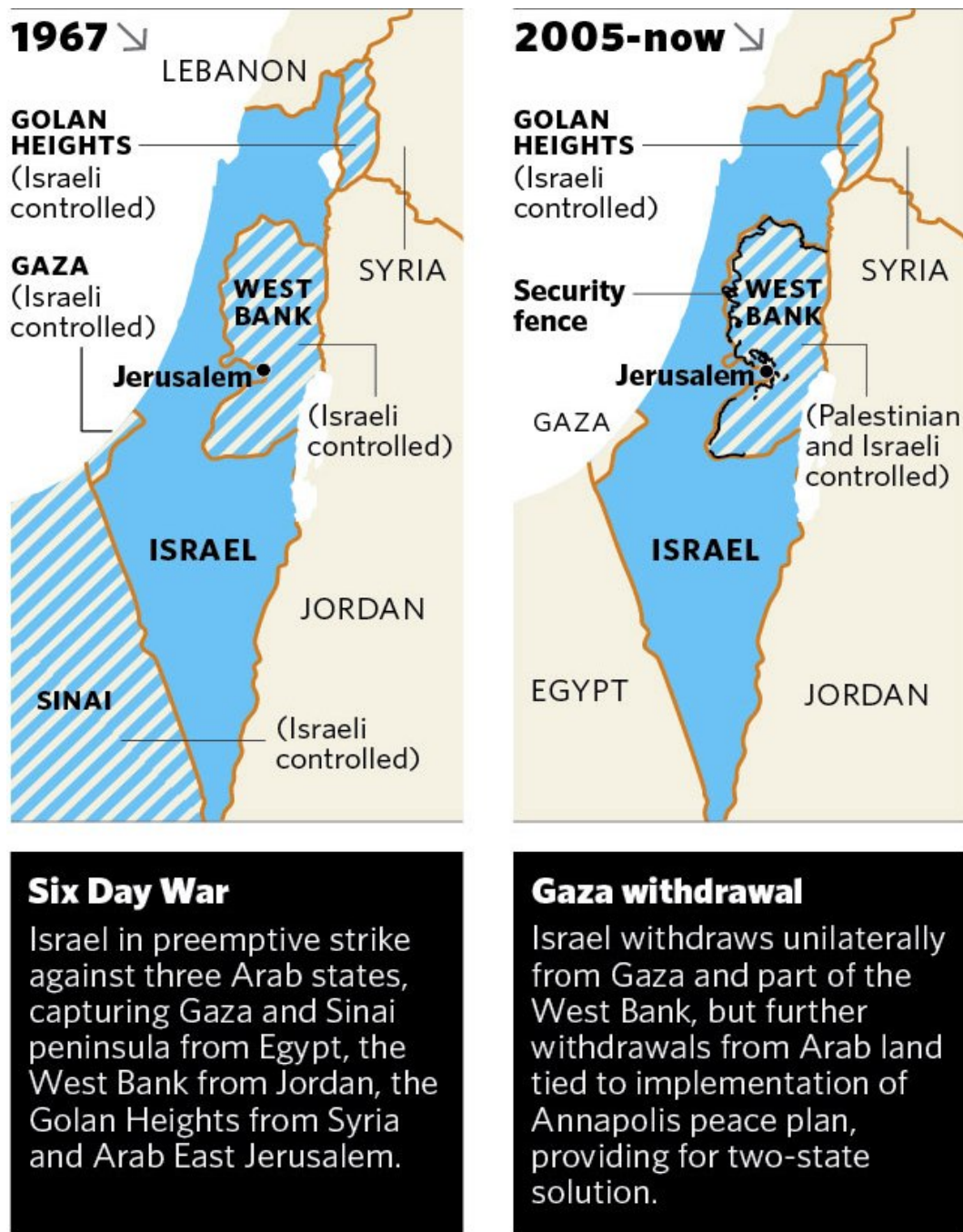
Declares independence

Independence declaration recognised internationally but conflict spreads and five Arab armies invade. By the 1949 armistice, Jordan has captured the West Bank, Egypt has Gaza and Jerusalem is divided.

Source: **Origins and Evolution of the Arab-Zionist Conflict, Israel: A History, The Question of Palestine and Graphic News**

Fuente: Origins and Evolution of the Arab-Zionist Conflict, Israel: A History, The Question of Palestine and Graphic News. Disponible en página web: <http://mycatbirdseat.com/2011/01/philip-giraldi-serving-up-palestine-one-slice-at-a-time/>

Anexo 3. Mapa. Territorios ocupados a partir de la guerra de los Seis Días en 1967.



Fuente: Origins and Evolution of the Arab-Zionist Conflict, Israel: A History, The Question of Palestine and Graphic News. Disponible en página web: <http://mycatbirdseat.com/2011/01/philip-giraldi-serving-up-palestine-one-slice-at-a-time/>